

مكتبة
شيخ المترجمين
عبد العزيز توفيق جويط

وزارة المعارف العمومية

أدب الأئمة

للمدارس الثانوية

الجزء الرابع

لثلاثين سنة الرابعة

ألفه بتكليف خاص من وزارة المعارف الأستاذة

محمد أبو بكر إبراهيم مصطفى خفاجي على محمد حسب الله
محمد عبد الرؤوف بهنسي

اشترك في تأليفه وراجعته الأستاذان

محمد أحمد جاد المولى بك على الجارم بك

حق هذه النسخة محفوظة للوزارة

القاهرة

طبع بالمطبعة الأميرية ببولاق

١٩٣٨

اهداءات ٢٠٠٢

الشيخ/ محمد العزيز توفيق جاويد

شيخ المترجمين - القاهرة

مكتبة

شيخ المترجمين

عبد العزيز توفيق جاويد

مكتبة
شيخ المترجمين
عبد العزيز توفيق جاويد

وزارة المعارف العمومية

أدب الأئمة

للمدارس الثانوية

المجلد الرابع

لثلاثين سنة الرابعة

ألفه بتكليف خاص من وزارة المعارف الأساتذة

محمد أبو بكر إبراهيم مصطفى خفاجي علي محمد حسب الله
محمد عبد الرؤوف بهنسي

اشترك في تأليفه وراجعته الأساتذات

محمد أحمد جاد المولى بك علي الجحارم بك

حق هذه الطبعة محفوظة للوزارة

القاهرة
طبع بالطبعة الأميرية ببولاق

١٩٣٨

فهرس الكتاب

صفحة

(٥) المقدمة

الموضوعات الاجتماعية :

١ الاسلام وتقرير حقوق الانسان

٢ الحرية

٤ ١ — الحرية الشخصية

٦ ٢ — حرية الفكر والرأى

٨ ٣ — حرية العقيدة

١١ المساواة

١٤ الاسلام والشورى

١٧ » والعلم

٢٠ » والمسئولية الشخصية

٢٢ أثر الشعور بالمسئولية

٢٤ عناية الاسلام بشأن المرأة

٢٨ اساس تكوين الأسرة

٣٤ الزواج ومشروعيته

٣٦ ١ — إباحة تمتد الزوجات

٣٨ ٢ — الطلاق

٤٠ ٣ — استمرار إباحة الطلاق

الاسلام والحكومة الصالحة	٤٢
١ — اختيار الحاكم من ذوى الدين والكفاية	٤٥
٢ — وجوب العدل على الحكام وايصال الحقوق الى أهلها	٤٨
٣ — مثل نيل من أمثال إيصال الحقوق إلى أهلها	٤٩
٤ — الحاكم قدوة صالحة للحكومين	٥٠
٥ — أخذ الرعية بالرفق واللين	٥٢
٦ — عناية الوالى باختيار أحراره وطلانته	٥٤
٧ — تفقد الحاكم أحوال الرعية وتيسير وصول التللمات اليه	٥٦
٨ — عمل الوالى على إسماع رعيته	٥٩
٩ — مخالطة الحاكم كل حقوق الدولة ومنع أغاربه من الانتفاع بسلطانه	٦٠
١٠ — استغلال القضاء	٦٢
١١ — أثر الحكومة الصالحة	٦٤
البدع والمادات المخالفة للدين	٦٧
١ — النذر لعن الله	٦٩
٢ — المخالفة فى القرف	٧١
٣ — تبيح النساء	٧٦
٤ — تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال	٧٨
عمر بن عبد العزيز	٨٠
توليته الخلافة	٨١
موته	٨٢
الإمام أبو حنيفة	٨٣
مذهبه	٨٤
الآيات القرآنية الكريمة	٨٥
الأحاديث النبوية الشريفة	١١١

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك اللهم استجابا لنعمتك ، وإقرارا بربوبيتك ، ونستعينك مفتقرين إلى هدايتك التي كشفت عن القلوب حجب الظلام ؛ فكانت أمتا لمن تعاقبها ، وسالما لمن دخلها ، وبرهانا لمن تكلم بها ، وتبصرة لمن عزم ، وعبرة لمن اتعظ ، ونجاة لمن صدق .

ونصل ونسلم على نبيك الكريم الذي أرسلته بالدين الحنيف ؛ ليتم مكارم الأخلاق ، ويدعو إلى الحق في جميع الآفاق .

اللهم صل وسلم عليه وعلى جميع الرسل والأنبياء والآل والصحاب .

وبعد فهذا كتاب تقدمه للناشئة المثقفة ، جمع بعض ما يشتمل عليه الإسلام من كريم الآداب ، وأحسن الأخلاق ، ومن الحكم الفسالية ، والأغراض العالية ، وما تضمنته من التشريع السامي الذي رفع الجنس البشري إلى أشرف منزلة ، وأرفع أوج . هذا إلى تفسير كثير من الآيات الشريفة ، والأحاديث الكريمة التي جمعت من الأحكام ما فيه سعادة الدنيا والآخرة .

وقد جاء هذا الكتاب على وفق المنهج الأخير الذي وضعت وزارة المعارف لطلبة المدارس الثانوية ؛ لإحياء الدين في نفوسهم ، وتطهيرها من شوائب السوء ، وطبعمهم على شريف الأخلاق وكريم الحلال .

والله نرجو أن يكون لكتابنا هذا من الأثر النافع ما يحقق آمالنا .

وبالله وحده التوفيق ما

المؤلفون

ذوالقعدة سنة ١٣٥٦ هـ

يناير سنة ١٩٣٨ م

الموضوعات الاجتماعية

الإسلام وتقريره حقوق الإنسان

أتى الإسلام بمستور عظيم للعالم أجمع مقرر حقوق الإنسان الطبيعية التي تكفل إنسانيته وتكفل سعادته، ويجعله أهلا للتكاليف الشرعية ولكافة أنواع التبعات، وتفسح أمامه ميدان العمل للدين والدنيا وترفع نفسه إلى منزلتها اللائقة بها وتدفعه إلى أن يلشد الكمال المقدر له .

فوضعت الشريعة الغراء مبادئ العدالة والأخوة والمساواة وبها تنظم الشؤون الدنيوية والأخروية ، ويتحقق العمران ، ويعيش العالم في أمن وسلام . قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ) وقال جل شأنه : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) وقال : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ) .

وينطوى في هذه المبادئ السامية كل أنواع الحقوق التي يتمتع بها الفرد . وأهمها حق الحياة — فلكل إنسان الحق في أن يعيش الحياة التي كتبت له ، وأن يقضيها في أحسن الأعمال التي تنفعه وتنفع الناس جميعا ، وأن يصبون نفسه من التهلكة ويحفظ جسمه بمراعاة الشروط الصحية .

والواجب على الناس أن يحترموا هذا الحق فلا يتعدوا عليه بأذى أو قتل . وكل من تعدى على حياة شخص آخر يقتل عُدُّ قاتلا واستحق أشد العقوبات وكان من العدل أن يُسَلَّب منه حق الحياة . وقد جهلت بعض الأمم قدسية هذا الحق فقد كانت بعض قبائل العرب تئذ النبات خوفا من العار وتئذ الأولاد خشية الفقر .

وكثير من الأمم كانت تقتل أسرى الحرب متى ظفرت بهم ، وفي بعض الأمم الراقية لا يزال حق الحياة معرضا للخطر كما هو الشأن في تلك الحروب التي تُشعل

الأمم القوية نارها لا دفاعا عن الوطن ولكن حبا في الاستعمار والفتح وامتلاك الثغور وتسخير الشعوب ، وتتفق فيها كثيرا من دماء أبنائها وأموالهم ؛ وفي ذلك مخالفة للشرائع السماوية وجريمة على الإنسان والإنسانية .

وقد نهى الدين عن القتل وعنه من الكجائر التي يعاقب عليها صاحبها في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالمذاب الأليم . فقال تعالى :

(وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) ، وقال : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ لَهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا) .

وشرع الإسلام القصاص من القاتل محافظة على حياة الأفراد وصونا لها من التعدي عليها من الجانين المجرمين ؛ فالقتل أنهى للقتل قال تعالى : (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ) .

ومن أهم الحقوق الإنسانية التي أتى بها الدين القويم حق الحرية ونوضحه فيما يلي :

الحرية

الحرية هبة من الله وهي حق للفرد من يوم ولادته أمه .

وقد منحه الناس الحرية لأمرين :

أولها — أن حب الحرية طبعي متأصل في نفس كل إنسان ؛ فمن الظلم أن يسلب هذا الحق من غير سبب .

وثانيها — أن الإنسان لا يستطيع أن بكل نفسه ويقرر مصيره ويصل إلى غايته إلا إذا كان حرا ؛ لأن الحرية قاعدة الفضيلة ، ومناطق التكليف . والعبودية تنزل الإنسان من مرتبة الإنسانية إلى مرتبة الحيوان ، وتسقط عنه تبعات الحياة .

وايست الحرية، كما يفهم بعض العوام، مسوغا يرخص للإنسان عمل كل شئ ولو عمرا أو أمرا خارجا عن حد الشرع والأدب : فتراهم باسم الحرية يتعاطون المنكرات ويرتكبون الجنايات ويحسرون بالتمرد والعصيان . وباسم الحرية لا يكرمون والديهم ومعلمهم ، ولا يحترمون من هو أكبر منهم سنا وعلما وفضلا .

وباسم الحرية تخرج النساء في الشوارع والطرقات ويبدن زينةهن لكل ناظر وسائر؛ فهذه هي الحرية الفاحشة ، والحرية المنكرة ، بل هي الفوضى والهمجية

أما الحرية الصحيحة الشرعية الصالحة للعالم بأسره فهي أن يكون لكل إنسان الحق في أن يفعل ما يشاء ما لم يترتب على فعله إخلال بالواجب المفروض عليه ، أو انتقاص لحرية غيره ، فهي حق ما دامت مقيدة وفي حدود القانون والنظم الدينية والإجتماعية . وكل إنسان حر في أن يفعل ما يشاء بشرط ألا يتعدى على غيره . وهو حر يتمتع بحقوقه المادية والأدبية ، لا يعبث بامتيازات غيره ، ولا يهضم حقوق أحد . ولا يستبد ولا يستبد به ، بل يقف عند حده محترما حقوق غيره محافظا على شرفه ومكرمه .

وكما أن له الحق أن يكون حرا يجب عليه أن يحترم حرية الآخرين : وهي بهذا المعنى شعار العدل وسلم المجد ، وأساس العمران ، وروح الأمن وعماد النظام ، وداعية الاستقلال وحليف السلام .

والحرية بهذا المعنى لا تنافي قيام السلطة الحاكمة ، بل هي لا تتم إلا بها ، إذ هي الكفيلة بكف عدوان الأفراد بعضهم على بعض ووقف حرية كل فرد عند الحد الذي لا يسيء فيه إلى حرية الآخرين أو إلى مصلحة المجموع .

ويجب أن يضم إلى شعور الشخص أنه حر وأنه سيد نفسه - شعور آخر بأنه لا يعيش وحده ، ولكنه عضو في جماعة ، وأنه مسئول عن حرية هذه الجماعة .

ومن مميزات الأمم الراقية نماء هذين الشعورين في أفرادها وتعاذلها
أعنى الشعور بالحرية والشعور بالمسئولية حتى يستعمل كل فرد حريته في خيره
وخير الناس .

وقد جاء الدين الاسلامي حاثا على الحرية الصحيحة داعيا إليها لأنها من حقوق
الإنسان ، ولا يترتب عليها من انحراف العميم والفضل الجسيم .
والحرية جملة أنواع أهمها ما يأتي :

١ — الحرية الشخصية :

وهي أن يكون الإنسان حرا طليقا في غدوه ورواحه ، وظنعه وإقامته ، يقيم
في هذا المصّر ، و يلتقل منه إلى ذلك القطر ، دون أن يمنعه من ذلك فرد آخر ،
ولا يكون عرضة للقبض عليه بعقوبة ما لم يكن ذلك كله بسبب مشروع .

واستمتاع الإنسان بحريته رهنٌ بأداء ما عليه من الواجبات ، واحترام حقوق
غيره من الناس وحياتهم . فان هو قصر في أداء واجباته ، أو اعتدى على غيره
فقد أبحر على حرية نفسه ، وصرضا للعقاب ، ومهد الأسباب لتجفيفها ، وتقصها
من أطرافها ضمانا للحقوق والواجبات العامة . فالذى يعتدى على غيره بالضرب
ونحوه ، أو يعتدى على مال غيره بالسرقة أو ما أشبهها يعرض نفسه للعقاب بالجس
وغيره في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة . وعلى الجملة ليس لمن لا يعرّى حقوق
الناس وحياتهم أن يسدب حريته الشخصية إذا تعرضت للتعطيل أو التقييد .

ومن الحرية الشخصية : حرية الفرد وهي ألا يكون لأحد سيادة عليه . وهذه
الحرية هي ضد الاسترقاق . فان الرق هو حرمان الشخص من حريته الطبيعية ،
وصبرورته ملكا لغيره .

وقد حث القرآن الكريم في مواضع كثيرة على الحرية وتحرير العبيد الأرقاء .
ففي كثير من الآيات نجد الحث على التحرير في الكفارات والقدية قال تعالى :
« وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ » .

أي أن كفارة القتل الخطأ هي إعتاق رقبة . وقال تعالى في التكفير عن الإيمان .
« لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللِّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ، وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ
الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ
أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » .

ويقول جل شأنه في شأن المكاتبين الذين يبتغون الحرية :

« وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِنْكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ
إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَعَاثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ » .

وفي هذه الآية حث وإلزام لسيادة العبيد بمنحهم شيئاً من المال مساهمة لهم
على تخليصهم من العبودية . فكان من زهد الدين في الرق ، وإغراء الناس بعتق
الرقاب خير عون على محو الاستعباد ، ودرس معاملة . على حين أن الرق كان
منتشراً لدى اليونان القدماء . فكان الفقراء يعتبرون عبيداً للأغنياء ، ولكن الدين
الإسلامي جاء حائفاً على إزالة الظلم ، وتعميم الحرية والمساواة بين الناس .

ومن ألوان الاسترقاق : الإفراط في استعمال حق السلطة أو الولاية من الحكام
أو الآباء ورؤساء الطوائف أو المعامل بفرض أعمال غير مشروعة على من تحت
نفوذهم ، وهذا هو الذي دفع إلى وضع القوانين واللوائح الخاصة بحقوق العمال
وأصحاب المعامل وغيرها ، لصون حرية العمال والفرق بينهم ، ومراعاة أعمارهم
حتى لا يقعوا بسبب قهرهم في الاسترقاق المعنوي .

٢ - حرية الفكر والرأى :

وهى حق محدود يتيح لكل فرد أن ينشر عقيدته إذا لم يكن فى نشرها ما يقلل نظام المجتمع ويؤدى إلى الفوضى ، أو لم يكن فيها ما يناقض المبادئ الدينية أو يتنافى مع الأصول الأدبية التى رسمت وأصبحت من أركان المثل العليا وحرية الفكر وبث الرأى شأن فى رقى المجتمع لأن الترقى الاجتماعى السائر إلى المثل الأعلى إنما هو نتيجة ما يدخل إلى المجتمع من الآراء الجديدة التى تهذب بالعادات والعرف والأمور المتوارثة .

ولهذا كان من حق الفرد أن يجهر بأرائه ما دام يعتقد أنها الصواب حتى تمحص هذه الآراء فتظهر الحقيقة ويتغلب الحق على الباطل (والحقيقة بنت البحث) ، ولا خطر من إطلاق حرية الرأى ما دام هناك عقل اجتماعى يزن ورأى عام يؤيد أو ينهض . أما قتل حرية الفكر فيصيب العقول بالجمود ، والقراخ بالركود ، ويلجئ إلى اتباع الخرافات والأباطيل ، ويدفع المجتمع إلى الوراء .

والحرية الفكرية ضرورية للإنسان ، فهى أخص صفاته ؛ بل هى التى ميزته عن بقية الكائنات وجعلته أشرف المخلوقات .

وإذا كان الاجتماع المدنى أو كان الدين قد وضع بعض القيود لحرية الفكرية فذلك لحد مظاهرها ، لأن ضرورة المحافظة عليها قضت بتقييدها حتى لا تتخطى إلى درجة الإباحة .

وإذا كانت رية العمل حقا طبيعيا للإنسان وجب أن تكون كذلك حرية التفكير فالتفكير فالتفكير وإبداء ما يراه لمصلحته ومصلحة المجموع .

ويدخل فى حرية الفكر حرية القول ، فمن منع إنسانا حرية القول فقد غصبه حقا مشروطا له ، ومنعه عن أداء واجب عليه للمجاعة التى يعيش فيها . ولا تميم إخلاص

العالم العلم إلا إذا قال ما يعتقد حقا من قواعده ، ولا تتم للفرد وطنيته إلا إذا أظهر ما يعتقد صالحا لقومه ، ولا يكفل له دينه إلا إذا جهر بالحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر . والذين يتعرضون لحرية الكلام إنما يطفثون نور الحق بأفواههم ويسكون الإنسانية على هُون من الجهل القاتل .

وإن الحكومات المتمدينة ورؤساءها قد أفسحوا مجال القول الحر أمام أبناء الأمة وسملوا عليهم طرق انتقاد الحكماء ، وأعظم تلك الطرق مجالس النواب والصحف والجماعات والنقابات فهي الكفيلة بالتنقيب عن أعمال الولاة والحكام ومحاسبتهم ، فيدخل في حدود حرية الفكر حرية الصحافة ، ونعني بها أن تكون الصحافة حرة فيما تكتب : لا تتقيد بشيء إلا ما يقيد بها به القانون ، ولا يكون عليها سلطان إلا سلطان محاكم البلاد والآداب العامة . وهي تستحق حماية الحكومة وحرص الأمة على تشجيعها وانتشارها ؛ لأنها تقوم مقام المعلم والهادي والمرشد في الشؤون العامة ، لأنها الواسطة بين الحاكم والمحكوم : تعلم المحكومين حقوقهم وواجبهم وتبصر الحكومة برغبات الأمة ، وتبين لها عيوب ما تتبعه من نظام .

وهذه الحرية يقابلها واجب على أرباب الصحف ألا يتخذوا صحفهم وسيلة لنشر الأخبار الكاذبة التي من شأنها تكدير صفو السلم العام ، ولا ذريعة للنقد الخارج عن حدود الاعتدال . ولا للنيل من أعراض الناس ، وأن يكونوا في تقديم لأعمال الهيئات العامة ناصحين ومرتدين : لا يبتغون شفاء للأضغان ولا يصعدون عن رغبة في التشهير والتعريض . فمن تجاوز منهم حدوده فقد حقت عليه كلمة القانون .

وقد أطلق الدين الإسلامي للناس حرية التفكير والرأي ليمحصوا الحقائق ويتبينوا الرشد من النقي ويصلوا . ذلك إلى ما هو خير للأمة .

٣ - حرية العقيدة :

أنهى الإسلام على التقليد وحمل عليه حملة، وصاح بالعقل صيحة أن يبحث وينقب ليصل بالدليل والبرهان إلى أسرار ما أتى به الشرع الشريف من الأصول والقواعد والعبادات ، وضم الذين قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . ولذلك دعا الله عباده إلى التفكير والتدبر ، واشتمل القرآن على كثير من الآيات وجه فيها نظر الإنسان إلى التفكير مبدأ خلقه ووسطه وآخره ، إذ خلقه من أعظم الدلائل على خالقه وقاطره . ونبه الإسلام إلى الأدلة القاطعة والحجج الدامغة ليعمل الإنسان فكره فيها ويحصها ويصل منها إلى أن العالم مخلوق بخالق حكيم . ونهى عن الإكراه في الدين فقال تعالى :

« لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » .

فالإكراه ممنوع في الإسلام على وجه الإطلاق ، والإسلام لم يدخل في حرب إلا بعد ما أعيتته وسائل السلم فلم يجد مفرأ منها . والمسالمة دين المسلمين في كل شيء متقادين لقوله تعالى :

« ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ » وقوله صلى الله عليه وسلم : (يسروا ولا تمسروا) . وقد أوضح الله سبحانه وتعالى ذلك في قوله : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » . وقال تعالى : « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » .

وما كانت حروب المسلمين إلا دفاعا عن أنفسهم إما لتعذيب قوم من الكافرين لهم ، أو تهديدهم إياهم . ومع ذلك لم يكونوا مندفعين إلى الحروب بل كانوا يتدعون مخالفهم أولا إلى الإسلام بالاخيار ، فإن أسلموا حرم قتالهم ، وإن لم يسلموا دعواهم إلى أداء الجزية إن كانوا من أهلها كأنهم يقولون لهم : إنكم أجبأتونا إلى حربكم فنحن نقدم عليه إلا أن تسلموا أو تؤدوا الجزية . ولهذا كان لأهل الذمة من الحقوق والعدالة ما للمسلمين (وأهل الذمة هم الذين يخضعون للسلطة الإسلامية ولا

يدينون دينها) فقد حرم الشرع التعدى على أموالهم وأعراضهم وأنفسهم ومن يفعل ذلك يُجَازى كما لو كان المعتدى عليه مسلماً ، وذلك حتى لا يدخل في الإسلام إلا من دخل الإسلام قلبه عن إيمان صادق ويقين صحيح وعقيدة سليمة غير متأثرة بعوامل الإكراه أو الاستبداد ، لأن مقاصد الدين الإسلامى اعتقاد الحق وإقامة البرهان عليه حتى لا يمحوم حول الحقيقة شك ولا ريب ، فهو دين برهاني كفىل بإصلاح المعاش والمعاد ، أوجب الله فيه لزوم الحكمة والحرية المشروعة ، ولم يجعل القهر والغلبة والاستعباد منه فى شيء . ومنع سلطة الحكام واستعبادهم لعباده ، وربط معاملات الجميع بأحكامه الإلهية ، فبين الحدود والحقوق والواجبات ، وقرر أصول الحرية والأخوة المشروعة بين المسلمين .

وكان المسلمون متى وضعت الحرب أوزارها ، واستقر السلطان لهم عطفوا على المغلوبين بالرفق واللين ، وأباحوا لهم البقاء على أديانهم وإقامة شعائرهم آمين مطمئنين .

وكان الملوك من غير المسلمين إذا فتحوا مملكة حشدوا جيشاً من الدعاة والمبشرين إلى دينهم ، يلجئون على الناس بيوتهم ، ويشنون بحالهم ، ليحملوهم على دين الظافر وليس لهم برهان إلا الغلبة ، وليست لهم حجة إلا القوة . ولم يقع ذلك لفتاح من المسلمين ، فلم يعهد فى تاريخ الإسلام أن كان لهم دعاة معروفون يأخذون أنفسهم بالعمل على نشره ، ويقفون مساعده على بث عقائده بين غير المسلمين . بل كان المسلمون يكتفون بمخالطة من سواهم ومحاسنتهم فى المعاملة ، وشهد العالم بأمره أن الإسلام كان يعد بمخالطة المغلوبين فضلاً وإحساناً حين كان يدها خيراً ضمة وضعفاً .

وقد رفع الإسلام ما ثقل من الإتاوات ورد الأموال المسلوقة إلى أربابها ، واتسع الحقوق من مغتصبها ، ووضع المساواة فى الحق عند التقاضى بين المسلم وغير المسلم .

هذا، الى أن خلفاء المسلمين وملوكهم قد استخدموا بعض أهل الكتاب وصعدوا بهم الى أعلى المناصب ، واشتهرت حرية الأديان في بلاد الإسلام حتى هجر اليهود أوروبا فرارا منها بدينهم الى بلاد المسلمين .

هذا ما كان من أمر المسلمين في معاملتهم لمن أظلوهم بحكمهم : لم يفعلوا شيئا سوى أنهم حملوا الى أولئك الأقوام كتاب الله وشريعته وألقوا بذلك بين أيديهم وتركوا اختيارهم في القبول وعدمه ولم يستعملوا شيئا من القوة لإكراههم عليه . وما كان من الجزية لم يكن مما يتقل أذاؤه على من ضربت عليهم ، ومن أجل ذلك أقبل أهل الأديان المختلفة على الإسلام ودخلوا فيه أفواجا لما اقتنموا أنه الحق وتركوا دياناتهم الباطلة ، لأن الدين الاسلامي وجد الى قلوبهم منفذا والى عقولهم غلصا وغلب على المسلمين في كل زمن روح الإسلام ؛ فكان من خلقهم المطف على من جاورهم من غيرهم ولم تستشعر قلوبهم عداوة لمن خالفهم فانتشر الإسلام بسبب ذلك حتى وصل في أقل من قرن الى حدود الصين شرقا والى حدود البرانس غربا .

ولقد افترى بعض المتعصبين اقراء على الإسلام فقالوا : إن الإسلام لم ينتشر في العالم بهذه السرعة إلا بالسيف ، وإن المسلمين فتحوا ديار غيرهم والقرآن يأحى الدين والسيف بالأخرى يعرضون القرآن على المغلوب ؛ فإن لم يقبله كان الحكم للسيف ! سبحانك هذا بهتان عظيم . فان المسلمين قد أحسنوا معاملة من دخلوا تحت سلطانهم ، ولم يشهروا سيوفهم إلا دفاعا عن أنفسهم وكفًا للعدوان عليهم ، وجاء الفتح بعد ذلك نتيجة طبيعية لما سلكه الدين من مسالك قومية فيها صلاح للناس أجمعين .

ولو كان السيف، كما يقول المقترون، هو السبب في نشر الدين لما انتشر بهذه السرعة ولما بقي أئد الأئدين ، إنما سطع الإسلام على الديار وسمع الناس كلام الله وتفقوه فأسلموا طائعين مختارين لا مكرهين ولا مرغمين ، فتمسكوا بأهداب الشريعة الفراء وعملوا بما أمرتهم به واتموا عما نهتهم عنه وقلوبهم مملوءة بالإيمان الصادق والعقيدة الصحيحة .

المساواة

إن حق المساواة ناشئ من نسبة الفرد للمجتمع باعتباره عضوا فيه . له الحق في التمتع بجميع مزاياه وعليه واجب الخضوع لأنظمتة كسائر الأفراد، فكأنه مساو لهم في هذا الخضوع يجب أن يكون مساويا لهم في التمتع بثمرات المجتمع لا يختلف عنهم إلا بمقدار ما يستحقه من هذه الثروة .

ولم يكن هذا الحق معترفا به قانونا حتى نهاية القرن الثامن عشر من الميلاد فقد كان لطبقة الأعيان دون العامة . وبعدها الثورة الفرنسية اعترفت بحق المساواة والحرية والإخاء لجميع الناس .

ولقد نهبت الشريعة الفراء على أن الناس كافة في الإنسانية سواء ، وبرهنت على ذلك بأنهم جميعا مخلوقون من أصل واحد فقال تعالى : ” يَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ” ” إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا . إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ” وقال صلى الله عليه وسلم : ” ليس لعربي فضل على عجمي إلا بالتقوى “ .

ومبدأ المساواة يؤدي إلى أن يحترم الناس بعضهم بعضا ، ويصرفوا حبل الازدراء والاحتقار فتنبي معاملاتهم على العدالة والمثالية ويسود النظام ويم الأمان؛ كما أن هذا المبدأ يشعر بني الإنسان جميعهم بأن سبل المجده والشرف مباحة لكل قاصد، وأن التفاضل ليس بالحسب ولا بالنسب وإنما هو بالكمال العقلي والخلق وبذلك تنبثق نفوسهم إلى الشرف والانتساب إلى الفضيلة .

وليس معنى المساواة أن توزع الثروة من أموال وأراض ومتاع وعقار على الناس بالسواء فلا يكون غني وفقير، ولا متمولون وعمال ، ويكون الكل شركاء متساوين

في الرزق ، فإن توزيع الثروة بهذه الطريقة ضرب من الظلم ونوع من النظام الاشتراكي الوخيم العاقبة . فالمساواة التامة غير ممكنة وليست من العدل . قال تعالى :

« وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ » وقال تعالى :
« لَمَّا قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ
فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا » .

فالناس متفاضلون في الثروة والجاه والدرجات لتباينهم في القوى العقلية والجسمية والخلقية ، وتنازعهم وسائل الرزق وأسباب المعيشة بحكم طبيعتهم واستعدادهم ، فمن انخرق أن يكونوا متساوين في الأعمال والثروات والأموال : وهل يستوى الأعمى والبصير ، أم هل تستوى الظلمات والنور ؟ بل كيف يسوغ لفئة الكسالى والأغنياء والبله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان أن ينالوا من الثروة ما يناله المجدون الأكفاء والعاملون الأقوياء ؟ إنهم إن لم يتمتعوا بذلك أساءوا استعماله ، وأضاعوه هباء ولم ينفعوا بثمراته ولم يتمتعوا بغيراته بسبب قصورهم وقصاדם عن العمل .

على أن هذا الاختلاف بين الناس يبعثهم على الجِدِّ ويوقظ فيهم روح التنافس ، ويبث فيهم الأمل . وهذا هو سر ما نشاهده من النشاط المستمر في جميع مرافق الحياة : فإن الناس جميعا على اختلاف أزمانهم وتفاوت درجاتهم في الغنى والفقر ووسائل ومراحل الكسب يسعون سعيا حثيثا ليظفروا بالتمتع بالنعم والطيبات من الرزق ، فإذا ما انقطع الأمل أو ذهب التنافس قل المجهود ووقف العالم عند حد الجود ، ولا يمكن أن يبقى أو يرق . فالاختلاف في الأعمال والثروة والميزة يؤدي إلى خير الإنسانية . ولذا كانت المساواة المطلقة في كل شيء غير ممكنة ولا جائزة ، وليست من العدالة في شيء .

وهناك أمور تكون فيها المساواة ضريبا من العدل وعدم المساواة نوحا من الظلم ومن ذلك :

أولا — المساواة أمام القانون فلا فرق أمامه بين عظيم وحقير ، وكبير وصغير وغنى وفقير ، بل الكل سواء : من ارتكب منهم إثما أو جرما عوقب على ما فعل من غير تفضيل لطبقة على طبقة .

فالقوانين الشخصية والمدنية والجنائية تجرى على الناس بدرجة سواء لا فرق بين أحد منهم ، لهذا كان واجبا عليهم أن يقدسوها ويحلوها وإلا انتشر الظلم والعسف وحلت الفوضى على النظام وانطوت كلمة الحق واختلت أسباب الحياة . وقصة جبلة بن الأيهم (وهو آخر ملوك بني غسان) في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب تدل على التشدد في العدالة تثبتا لمبدأ المساواة .

فقد أسلم جبلة واتفق أنه كان يطوف يوما بالبيت فداى أعرابي من فزارة طارف رداؤه ، فاطم القزاري على وجهه لكمة شديدة فاستعدى عليه عمر فقال له عمر (رضى الله عنه) : دعه يقتص منك . فقال لعمر : وهل أستوى أنا وهو في ذلك ؟ أنا ملك وهو سوقة ! فقال له : إن الإسلام سوى بينكما . فقال جبلة أجلي إلى غد . فلما أصبح مضى إلى قيصر ملك الروم وارتد ، ثم ندم وقال :

تَصَصَّرَتِ الْأَشْرَافُ مِنْ عَارِ لَكُمَا وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْ صَبَرْتُ لَهَا ضَرَرُ
تَكْتَفِي مِنْهَا بِلَحَاجٍ وَتَحْوَةٍ وَبِمَتْ لَهَا الْعَيْنُ الصَّبِيحَةَ بِالْوَرُ
فِيالَيْتَ أَمْ لَمْ تَلِدْنِي وَلَيْتَنِي رَجَعْتُ إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي قَالَهُ عَمْرُ

ثانيا — المساواة في الحقوق كحق الحياة وحق الحرية وحق الملكية ونحو ذلك ، فلكل إنسان من هذه الحقوق ما لا تفرق بينه وبين غيره . بمعنى أن له الحق في أن يحيا ويمش حرا وان يمتلك ، والمجتمع هو المسئول عن هذه الحقوق ، ولهذا جاءت القوانين الوضعية والشرعية بما يكفل المساواة فيها .

ثالثاً — المساواة في المناصب والوظائف : فليست هذه وقفاً على فئة دون أخرى ، بل يناها كل من تتوافر فيه الشروط الموضوعة لها . أما عدم المساواة فيها فهو مناف لقواعد الدين ، وللبادئ الدستورية الصحيحة ، وأصول المصاحبة العامة التي لا تعرف وسيلة لتولى المناصب غير الجدارة والاستحقاق .

أما الاعتبارات الأخرى كاللغني والجاه والقرابة فلا دخل لها في التفضيل ، لأنها تناقض هذه القاعدة الطبيعية ، وتؤدي إلى نتائج ضارة . ولهذا نص الدستور المصري في مادته الثالثة في باب حقوق المصريين وواجباتهم على (أنهم لدى القانون سواء وأنهم متساوون في التمتع بالحقوق المدنية والسياسية ، وفيما عليهم من الواجبات والتكاليف العامة : لتمييز بينهم في ذلك بسبب الأصل أو اللغة أو الدين ، وإلهم وعدمهم يمهّد بالوظائف العامة مدنية كانت أو عسكرية) .

وقد قال الله تعالى : (إِنَّ أَوْفَىٰ أَعْيُنِكُمْ حَيْدُ اللَّهِ مِنْكُمْ) . فالدين الإسلامي قد أمر بالمساواة ، وعدم تفضيل أحد على الآخر إلا بالتقوى والعمل الصالح حتى أصبح كل المسلمين سواء .

الإسلام والشورى

حث الإسلام على الشورى ، وأرشد إلى التمسك بها ، فان من استشار ذوي الرأي والعرفه في فعل قصده فقبل المشورة منهم ، واقتدى بأرائهم فيها قل أن يُخفّق في مساعده ، ويفوّت مطلبه . فان أعجزه القدر فهو معذور غير ملوم . ومن ترك المشورة وعدل عنها فلم يظفر بحاجته صار هدفاً لسهام اللائمين ، ومضغة في أفواه العاذلين . ومن أجل فضل الشورى ومزاياها الحليّة حث الدين عليها ، فقال تعالى يمدح عباده الذين اتخذوا المشورة إماماً لهم في أعمالهم : (وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ) . وأمر نبيه عليه الصلاة والسلام بمشاورة أصحابه فقال : (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن

كثيرة لأصحابه : (أشيروا عليّ) . وقد شاور أصحابه في حوادث كثيرة ، وقضايا متعددة : منها استشارته لما أراد مصالحة صَيِّتَةِ بَنِي حِصْنٍ والحارث بن عوف — حين قصده الأحراب يوم الخندق — أن يعطيهم ثلث أثمار المدينة ويرجعاً عنه بمن معهما من غَطَفَانَ . فقال صلى الله عليه وسلم : حتى أشاور ، فشاور سعد بن معاذ وسعد ابن جُبَادَةَ . فأشارا ألا يعطيهم شيئاً فعمل بمشورتها . وقال صلى الله عليه وسلم : (ما ندم من استشار ، ولا شئ من استخار) . وقال أيضاً : (المشورة حصن من الندامة ، وأمان من الملامة) . وقال على كرم الله وجهه : قلت يا رسول الله : الأمر يترل بنالم يترل فيه القرآن ، ولم تمض فيه منك سنة . قال اجمعوا له العابدين من المؤمنين فاجعلوه سُورَى بينكم .

ولا نظن أنك اذا استشرت الرجال ظهر للناس منك الحاجة إلى رأى غيرك فيمتنع عن المشاورة . فإفك لا تريد الرأى للتجربة ولكن للانتفاع به ، وذلك أغفر لك ترك وأحسن عند ذوى الأبواب لسياستك . وقبلما رغب أحد في المشورة وعمل بها إلا غنم ، ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها إلا ندم .

ويشترط فيمن يستشار شرائط أربع هي : النصيحة والشفقة والعقل والتجربة :

وذلك لقول صلى الله عليه وسلم : أما بعد ، فإن معصية الناصح الشفيق العالم المحبِّب تورث الحسرة وتُعقِّب الندامة . أما كونه ناصحاً فلا أن الناصح يُحصِّص الرأى قبل إبدائه . وأما كونه شفيقاً فلا أن الشفقة تحمل على النصيحة فتحمل على حسن التروى فى الأمر وإيقاع الرأى من تثبت واجتهاد . وأما كونه عالماً ففائدته أنه يصيب بعلمه وجه المصلحة فى الأمر فان الجاهل فى الأمر أهمى لا يُبصر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (استرشدوا العاقل ترشدوا ولا تعصوه فتندموا) .

وأما كونه مجرباً فلا أن التجربة أقوى شاهد على صحة ما يقوله العالم ولا يتم رأيه إلا بها ، فإن التجربة تبين وجوه المفاصد ووجوه الصواب ولهذا قيل : لماك

ومشاورة رجلين : شاب معجب بنفسه قليل التجارب في غيره ، وكبير قد أخذ النهر من عقله كما أخذ من جسمه .

فالمر في تحييب الشورى هو أن تتألف القلوب وتتحور العقول من الخطأ وتصل إلى الصواب وينفتح أمامها ما أغلق فهمه ويتضح ما أبهم أمره ، قال صلى الله عليه وسلم (إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياءكم ستماءكم وأموركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها، وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنيأؤكم بخلاءكم وأموركم إلى فسائكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها) .

وما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه مع ما وعدته من تأييده وتكفل به من إرشاده إلا لما فيها من الأسرار وما تحتوى عليه من الخير والفضل وما تؤدي إليه من النفع ، مع اقتداء المؤمنين برسولهم فيها فتكون سنة متبعة فيهم . هذا إلى تطيب قلوب الصحابة والتنويه برفعة قدرهم ومعرفة درجات حبيبهم وإخلاصهم له بتحييص الرأي والتشبيب عن السداد، وفي ذلك تعاون وتآزر واتحاد وبعث لروح المحبة والإخلاص بين المؤمنين وهدايتهم إلى أرشد الأمور التي فيها مصالحهم وسعادتهم .

ولقد أخذت الأمم الراقية بهذا المبدأ السامى فجعلت الشورى من أهم المسائل التي تُقضى بها في إدارة شئونها العامة سياسية كانت أو اجتماعية أو اقتصادية وأخذت هذا المبدأ من الدين الإسلامى القويم . وهذه مجالس الشورى والتواب والشيوخ إنما تعمل بالشورى في تدبير الأمور ومن القوانين وتحجيص الرأي بحرصا فاحصا قبل تنفيذه . فما المشروعات والنظم على اختلاف أنواعها إلا ثمرة طيبة من ثمرات المشورة وبها انتظمت الدول وعاش الناس آمنين في ظل الدستور العادل .

الإسلام والعلم

إن الإسلام دين عقل وعلم ، فهو قبل أن يكلف أتباعه تحصيل أى غرض من أغراض الدنيا يكلفهم أن يكونوا عقلاء صحيحى الفهم ، يتدبرون الأمور قبل الشروع فيها ، ويقلبون وجوه الرأى فى مواردها ومصادرها ، كما يكلفهم أن يكونوا علماء عارفين بأسباب المصالح وطرق المنافع وأقفين على الحقائق الكونية مالمين بتفاصيل التجارب العملية التى اهتدى إليها البشر فى سابق أدوارهم ومختلف أطوارهم مما يتعلق بتصحيح العقائد والعبادات ، وتقويم الأخلاق والممتلكات ، وإتقان أمر المعاش والمعاملات ، وترقية شأن الصناعات ، والتجارات وتحسين سائر مقومات الحياة .

وقد رفع القرآن من شأن العلم وتوّه بمزله بما لم يسبقه إليه سابق من الكتب المماوية فقد قال تعالى :

« هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ؟ » .

بل إذا تدبرنا أول آيات القرآن نزولا وجدناها تحض على العلم وترفع من مكانته قال تعالى :

« اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » .

وقال تعالى « نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ » .

فقد توّه فى الآيتين بشأن القلم والكتابة والعلم والتعلم . هذا الشأن من شؤون الحياة ومصالح الدنيا هو أول ما فاجأ به القرآن البشر المخاطبين وأوقعه فى أذهانهم . أفلا يكون معنى ذلك أن الإسلام دين علم وأنه لا يرضى للتسبين إليه إلا العلم .

ولما أراد الله أن يلحق نبيه صلى الله عليه وسلم دعاء يدعو به لقننه أن يطلب
في دعائه المزيد من العلم إذ قال له : (وقل رب زدني علما) .

والعلم إذا أطلق في لسان الشرع كان المراد به العلم النافع الموصل إلى سعادتي
الدنيا والآخرة ، ذلك العلم الذي يتعلق بمصالح الإنسان ، وله الأثر البين والنفع
الظاهر في إتيان تلك المصالح وإحكام أمرها وتوثيق عراها .

كذلك حض الإسلام على فهم مسائل العلم فهما صحيحا فقال صلى الله عليه
 وآله وسلم : (كونوا للعلم وطاة ولا تكونوا له رؤاة) أى لا تعتمدوا في العلم على
 مجرد الرواية والثقل من دون أن تنوه وتحفظوه وتدبروه لتعرفوا طريق المصلحة
 والمنفعة منه .

والعلم لا ينمو في نفس صاحبه ولا يثر إلا بالعمل والممارسة والتطبيق ، فإن
 العمل بالعلم على هذه الصورة يزيد ثباتا ورسوخا ، ويوصل إلى السعادة المرجوة .
 قال صلى الله عليه وسلم : (من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم) .

وقد حذر الشرع من العلم الوهمي الذي لا ينفع ، وحذر من دعائه وحملته ،
 ونبه الناس على غوائلهم ، ومغية الانخداع بهم ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : (ويل
 لإمّتي من علماء السوء) وعلماء السوء هم الذين يحلون الحرام ، ويحرمون الحلال ،
 أو يتخذون العلم حيلة لمنافعهم الخسيسة ، أو وسيلة للإضرار بالناس ، أو يتعلمون
 من العلوم أوهاما يتأخون دونها ليستفيدوا من ورائها جاها أو حطاما ، وغير هؤلاء
 ممن اتخذوا العلم أداة شر وفساد .

وبما يدل على مكانة العلم الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد
 فإذا هو يجلسين : في أحدهما قوم يذكرون الله ، وفي الآخر قوم يتفقهون في الدين ؛
 فقال عليه السلام : (كل المجلسين خير ، وأحدهما أحب إلى من صاحبه ،

أما هؤلاء فيذكرون الله ويسألونه فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم ، وأما المجلس الآخر فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل ، وإنما بعثت معلمي ، فجلس إلى مجلس الفقه) .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : (مَنْ ظَنَّ أَنَّ لِلْعِلْمِ غَايَةَ فَقَدْ بَخِسَهُ حَقَّهُ وَوَضَعَهُ فِي غَيْرِ مَرْتَلَةِ الَّتِي وَضَعَهُ اللَّهُ بِهَا) حيث يقول :

« وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » .

وقال عليّ كرم الله وجهه في وصف علماء الدين : (هم الأقولون عددا ، الأعظمون قدرا ، بهم يحفظ الله حجته حتى يودعوها نُظْرَامَهُمْ ، ويزرعوها في قلوب أشباههم) .

وقال في ذم الذين لا يعملون بعلمهم : (ما قطع ظهري في الإسلام إلا رجلا ن : عالم فاجر ، ومُبتدع ناسك . فالعالم الفاجر يزهّد الناس في علمه لما يرون من فجوره ، والمبتدع الناسك يرغب الناس في بدعته لما يرون من نُسكِهِ) .

والعلم هو طريق السعادة للدارين ، ومبعث مجد الأمم ، وينبوع ثروة الشعوب . وما أذل الشرق بعد الغز ، وأقفر سكانه بعد الفنى ، إلا إهمال أهله للعلوم ، واسترسالهم في الشهوات . ولو أن أمم الإسلام طرحت دواعي اليأس ، واستيقظت من غفلتها ، واسترشدت بالقرآن ، فنهضت نهضة رجل واحد في سبيل تعميم العلم والتعليم على طريقة النافعة ، وأصوله المرغوبة لمثل هذا العصر : عصر الاختراع والإبداع ، عصر العلوم والمعارف — لو فعلت كل ذلك لوصلت بلا ريب إلى مبتغاها وإعادة سالف مجدها .

وإن العلم بلا عمل لا يفي في الحياة شيئا ، بل لا يكون العلم علما إلا إذا ظهرت آثاره ، وإنما تظهر آثاره بالعمل . وأى فائدة من علم المؤمن في دينه أن الصلاة

تنهى عن الفحشاء والمنكر إذا لم يصل فينتهى عن ذلك ؟ ومن علمه في دنياه أن الزراعة مثلا من أسباب الحياة البشرية إذا لم يعمل بالزراعة ؟ وهكذا يقال في كل علم من علوم الدين والدنيا .

الإسلام والمسئولية الشخصية

معنى المسئولية الشخصية أن يحاسب الإنسان على أعماله ، ويتحمل نتائجها وعواقبها ، ويشترط في إلقاء التبعة على الشخص ما يأتي :

أولا — الحرية والاختيار في العمل ، فإذا لم يكن المرء حرا غثارا فيما يعمل فلا مسئولية عليه ، فالمكره على عمل من الأعمال ليس عليه إثم ، إذ لا إرادة له في حالة الاستكراه ، ولذا قال تعالى : (فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ بَاغٍ وَلَا عَادِلٌ لِّمِثْلِهِ). فقد جاء الإسلام صريحا في عدم المؤاخذه على الأعمال غير الإرادية . ومثل ذلك الرقيق المستعبد الذي سلبت له حرية وإرادته فصار لا يملك لنفسه أمرا ، فهو ممن لا مسئولية عليهم في أمر من أمور الدين والدنيا إذا أجبره سيده على فعل من الأعمال ؛ لأن الإكراه في هذه الحالة قد أكرهه على تنفيذ ما يؤمر به فلا سلطان له ولا إرادة ، ومثل ذلك المجانين ومن في حكمهم فقد حيل بينهم وبين اختيارهم ؛ لأن عقولهم سُتريت وتبع ذلك سلب إرادتهم فلا يلزمون نتائج أعمالهم إن صح تسميتها بالأعمال .

ثانيا — يشترط كذلك في تحقيق المسئولية توافر العقل ؛ ليستطيع الشخص التمييز بين الخير والشر . فإذا كانت الأعمال صادرة من شخص لا يعلم وقت عملها ماذا يعمل كالجنون ومن في حكمه فليست له جريمة وإذا فلا عقوبة عليه .

ومن أجل هذا سقطت التكاليف الشرعية عن كل من سلب عقله وحرَمَ إرادته ؛ فلا يقع طلاق المجنون ، ولا المكره ، ولا يصح منهما عقد الزواج ، وتسقط عن قد عقله كل العبادات والتكاليف الدينية ، ولا يحاسب على معاملاته إن خيرا وإن شرا .

ثالثا - النية . فلا ينبغي أن يثاب الإنسان أو يعاقب على ما فعل ، بل على ما قصد أن يفعل . فلا يمتد الشرع بغير النية ؛ لأنها وحدها منشأ ما للعمل من قيمة على حد قوله صلى الله عليه وسلم : (إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ؛ فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه) . وقال تعالى :

«لِلّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تُخْفُوْهُ يُحَاسِبْكُم بِهٖ اللّٰهُ» .

وإبان ابن يسكويه في كتابه "تهذيب الأخلاق" أن المؤلف عليه إنما هو القصد والنية حيث قال : "إن أعمال الخير ومظاهر الفضيلة قد تنجم على يد من ليس بخير ولا ذي فضيلة ؛ لأنه لم يقصد إليها بقلبه ونيته ؛ فلا ينعت بالصفة مثلا من أعرض عن الشهوات من الماء كل والمشارب وغيرها من اللذات انتظارا لأكثر مما يحضره منها أو جهلا بها أو لمرض عارض" . إلى آخر ما أورده في هذا الباب . والرجل الذي يقف ما لا على عمل خير فيتولاه قوم سفهاء ، وينفقونه في غير وجهته ، ويستمينون به على المفاسد والشرور يحكم على عمله بأنه خير ، ولا ينظر إلى نتيجة العمل ما دامت النية عمل الخير .

وهناك من الأمور ما تسلب فيه إرادة الإنسان مؤقتا كما في حالات الغضب والنسيان والذود عن العرض والنفس ، وقد تكفل الفقهاء بوضع قيود وشروط للخطأ والنسيان والحالات التي تسلب فيها الإرادة مؤقتا ، فلم يترك الدين هذا الباب مفتوحا على مصراعيه يلج به كل من شاء أن يتخلى عن مسئوليته . فمن النسيان والخطأ والاضطرار ما يُعذر صاحبه فيه لقوله صلى الله عليه وسلم : (رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا والنسيان وما استُكْرِهوا عليه) . ومن هذه الأحوال ما لا يعذر فيه المرء ، بل تلحقه المسئولية والملامة والمؤاخذه . ألا ترى أن من رأى نجاسة في ثوبه فأنثر إزالتها إلى أن تسمى

فصلى عليه ثوبه فانه يمد مقصرا إذ كانت تلزمه المبادرة الى إزالتها وهو فى حالة انتباه ويقظة قبل أن تطغى عليه أمواج النسيان . ومن الناس من ابتلى بالسهو والنسيان فتفتوته أعمال كان حقا عليه أن يعملها . فربما علم أن جماعة يأتمرون على تدمير مصنع أو نفس قطار فيه خالق كثير انتقاما من رب المصنع أو من حاكم غاشم فى القطار ثم نسى كمادته أن يبه على دره البلية فتلقى عليه التبعة ويؤاخذ على عدم اتخاذ الوسائل العاجلة التى تدرأ هذا الخطر وعلى عدم عنايته بالشئ وترديده فى الذكرة ليستقر فى النفس . ومثل ذلك أعمال الشر التى تقع فى حال السكر ، لأن السكران جعل من سكره سببا فى اقتراف الجريمة ولم يتخذ الوسائل التى تجعله موفور العقل والإرادة ، فبلغ بسبب سوء تصرفه حالا أصبح فيها مسلوب الإرادة .

ومثل ذلك من ابتلى بمرض عصبى وأصيب بمحنة الخلق وسرعة الغضب بحيث لا يستطيع ضبط نفسه عند سماع كلمة تؤلمه أو إشارة تؤذيه ، فانه إذا أكثر من الاختلاف الى الأتدية وغشيان المجالس تلقى عليه التبعة ويؤاخذ على بوارده وصل ما يصدر منه ، وإن كانت هفواته لم تصدر بارادته . ذلك لأنه وضع نفسه بارادته موضع الخطأ والخروج عن الجادة . ولا يصح كذلك تحميل المكرة تبعة العمل الذى أكره عليه إذا لم يستطع التخلى عنه إذ لا إرادة لديه .

أثر الشعور بالمسئولية

إن الشعور بالمسئولية من أجل الصفات التى يتمتع بها الإنسان إذ يدفعه إلى إسماع نفسه وغيره ويبعده عن النقائص والفجور والشره والسفه والفساد والحيانة والخبث وضعف النفس . ويزداد هذا الشعور قوة فى الإنسان كلما اتسعت مداركه ونضجت تجاربه ونما عقله وقوى إيمانه ، لأن الآثام والجرائم والخطايا تنشأ فى كثير من الأحيان عن ضيق المحيط الذى يعيش فيه الإنسان ، فان من ضاق محيطه حتى لا يرى إلا شخصه وأقرب الناس إليه كان عرضة لارتكاب الجريمة عند ما تسول له نفسه أن له نفعا فى ارتكابها ، فكثير من يسرقون بضيق نظرهم ويضعف دينهم فيخيل اليهم أن السرقة تزيد فى خيرهم وخير أسرهم

ويعزب عنهم ما يحيط بالمعروق منه وأمرته وأمته من الضرر، وقد يرتكب الجريمة لأنه وقت ارتكابها كان على بصره غشاوة واستولى على قلبه الشيطان وضعف لديه الوازع الديني ، فإذا ما وقعت الجريمة نعم وتجل له ضلاله وعماه . كما أن ضعيف التمييز ناقص العقل يرى أن مصلحته ومصلحة أمته تتناقض فيفضل مصلحته على مصلحتها ، ولكن من كان يرجع الى عقل أصيل ورأى حصيل يرى أن مصلحته في مصلحة أمته وضرره في ضررها . ولما كان الإنسان مسئولاً عن أعماله كان لمسئوليته أثر كبير في حياته إذ تحفزها الى عمل الخير مهما يكلفه من مشقة لينال جزاءه الأوفى على ما فعل ، كما تُقْصيه عن عمل الشر خشية العقوبة في الدنيا وفي الآخرة ، لأن عمل الخير لا بد أن يترد الى حامله خيراً كما صدر منه ، والجريمة تلحق بصاحبها الأذى عاجلاً في الدنيا وأجلاً في الآخرة على حد قوله تعالى :

« كَسَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٢٥﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

وتتدرج المسئولية من شعور المرء بمسئوليته عن نفسه وأقرب الناس اليه الى شعوره بمسئوليته عن المجتمع الإنساني . وأجل مثل في الشعور بالمسئولية ما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال : خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه في ليلة من الليالي يطوف بالمدينة ويتفقد أحوال المسلمين فرأى بيتاً من الشعر مضروباً لم يكن قد رآه من قبل فدنا منه ، فسمع اثنين امرأة ، ورأى رجلاً قاعداً فقال : من الرجل ؟ فقال له : رجل من البادية قدمت الى أمير المؤمنين لأصيب من فضله . فقال عمر : ما هذا الاثنين ؟ قال : امرأة تتخض قد أخذها الطلق قال : فهل عندها أحد ؟ قال : لا . فانطلق عمر والرجل لا يعرفه حتى جاء الى منزله . فقال لامرأته أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : هل لك في أجرة قد ساقه الله اليك ؟ وقص عليها الأمر ، فأجابت : إن شئت . قال : نخفى معك ما يصلح للرأى من الخرق والدهن وأت بقدر وشعم ودقيق فجاءت به فعمل القدر

ومشت خلفه حتى البيت ، فقال ادخل إلى المرأة . ثم قال للرجل أوقد نارا . ففعل
بفعل عمر ينفع النار ويضرهما والدخان يخرج من خلال لحيته حتى أنضج مافي القدر
وولدت المرأة ، فقالت أم كلثوم رضى الله عنها : يا أمير المؤمنين بشر صاحبك
بنظام . فلما سمعها الرجل يقول يا أمير المؤمنين ارتاع ونجمل ، وقال وانجته
منك يا أمير المؤمنين أهكنا تفعل بنفسك ؟ قال يا أخا العرب من ولّى شيئا من أمور
المسلمين ينبغي له أن يطلع على صغير أحرهم وكبيره فانه عنه مسئول ومتى غفل عنه
خسر الدنيا والآخرة . ثم قام عمر وأخذ القدر وحملها إلى باب البيت وأخذتها
أم كلثوم وأطعمت المرأة . فلما استقرت وسكنت طلعت أم كلثوم فقال عمر
للرجل : قم إلى بيتك وكل ما يبقى في البرمة . وفي غد انت إلينا فلما أصبح جاء
بجهزه بما أغناه به وانصرف .

عناية الإسلام بشأن المرأة

كان مقام المرأة قد انحط كثيرا في المجتمع الإنساني عند أكثر الأمم القديمة
فعاملوها معاملة سَقِطِ المتاع تباع وتشترى في الأسواق ، بل سُمِّوها رجسا من
الشیطان وحرّموا كل شيء سوى تنظيم البيت وتربية الأطفال ، وأباحوا للرجل
التزوج بأى عدد يشاء من النساء ، وظلت المرأة مجهولة القدر رازحة تحت أعباء
ظالمة لم تُلقَها عن كاهلها إلا الشريعة الفراء إذ جاء منقذ المرأة النبي العربي صلى الله
عليه وسلم بكتاب كريم يقول : (وطن مثل الذى عليهن بالمعروف) . ولقد سار
أتباع النبي الكريم على احترام المرأة وإحلالها المكان اللائق بها فسموا عائشة سيدة
نساء أهل الجنة ، فدلووا بذلك على أنها كانت مثلا أعلى للمرأة في الصلاح والعفاف
والتقوى ، وجاء بعدها كثير ممن نسجوا على منوالها وأحرزن في مقام الفضل المقام
الإسمى .

وقد أنصفت الشريعة السمحة المرأة وبوأتها مكانا ساميا بعد أن كانت
في الصين حييسة ، وفي الفرس مجهولة القدر ، وفي مصر حقيرة ، وفي أوربا

مملوكة ، وفي البلاد العربية متاعا يورث ، ففتحها حقوقا لم تعترف بيمضها البلاد الغربية إلا في القرن التاسع عشر بعد كفاح شديد ، وإليك البيان :

أولا — كان العرب يثنون البنات بخفاء الإسلام بتحريم وأدهن وبذلك أعطى المرأة حق الحياة قال تعالى :

« وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَكَّرُ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ . أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * »

ثانيا — كانت العرب لا تورث النساء ولا الصبيان من أبناء الميت ، وإنما يورثون من يلاقى العدو ويقاتل في الحرب ، فشرع الإسلام توريث المرأة وكان ذلك شديدا على قوس العرب ، فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : لما نزلت الفرائض التي بين الله فيها أنصبة البنات والزوجة والولد والأبوين كرهها الناس وقالوا : تعطى المرأة الربع أو الثمن وتعطى البنت النصف ويعطى الغلام الصغير وليس من هؤلاء أحد يقاتل القوم أو يطلب الفتيمة ؟

ثالثا — كان الجاهليون يرثون النساء كرها بأن يحى الوارث وبقى ثوبه على زوج مورثه إن لم يكن منها ثم يقول ورثتها كما ورثت ماله ، فيكون أحق بها من نفسها إن شاء تزوجها بلا صداق ، أو زوجها واستوفى صداقها لنفسه ، أو حرم عليها الزواج ليرثها إذا ماتت ، فتمت الشريعة الإسلامية هذا الحق الباطل والإرث الظالم بقوله تعالى :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا »

رابعا — كان العرب يعضلون النساء بضروب من الظلم ، فيمنع الوارث امرأة مورثه التزوج إلى أن تعطى ما أخذت من الميراث ، ويحجب المطلق مطلقته إلى

أن يأخذ ما يرده منها ، ويمتنع الزوج اذا كره زوجته وأحب فراقها من تسريحها ويسعى عشرتها حتى تفتدى نفسها بمهرها فحظرت الشريعة الفراء ذلك كله بقوله تعالى :

« وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ »

خامسا — كانوا يسيئون معاشرتهم فلا يعدلون بينهن في بيت ولا نفقة فأمر الله بالإتصاف بينهن في ذلك بقوله تعالى :

« وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ » وقوله تعالى : « فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ »

سادسا — كانوا اذا رغب أحدهم في التزوج بأخرى رمى زوجته بالفاحشة لتفتدى بما آتاها من المال فيسعى اليها في عرضها وما لها ثم ينفق ما أخذه منها على من رغب فيها فحرمت الشريعة عليهم البنى والعدوان .

سابعا — كانوا يعدون النساء من الأمتعة فيتصرفون فيهن بما أرادوا وأراد ظلمهم ، فكان الزوج يتزل عن زوجته لغيره اذا شاء بسوس أو غير عوض رضيت أم لم ترض .

من أجل ذلك كله استنفذت الشريعة العادلة المرأة من هذه البلايا وجعلتها سيدة محترمة ، بل راعية مسيطرة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (كلكم راع ومسئول عن رعيته . فالإمام راع ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته ، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته ، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته . فكلكم راع ومسئول عن رعيته) .

ومن تأمل هذا الحديث الشريف وجد مكانة المرأة سامية وسيطرتها كبيرة .

ومن محاسن الشريعة الإسلامية أنها نظرت بعين الرأفة والرحمة إلى ضعف المرأة الطبيعي وتميز الرجل عليها بالقوة والقدرة على العمل فقضت عليه بأشق الحقوق وأعظمها وهو إيتاء النفقة والقيام بحاجات المرأة ولم تكلفها عمل شيء حتى إرضاع ولدها ، وقضت عليه بحفظها من مواقع الآفات وألزمته صداقا يؤديه قبل البناء بها إلا إذا انتفعا على تأخيرها .

ومن تمام عطف الشريعة الإسلامية على المرأة أنها لم توجب عليها مقابل ذلك من الحقوق إلا شيئا يسيرا ، فقضت عليها بالأناذن في بيت الرجل لمن لا يرضاه ، ولا تخرج من المنزل بغير إذنه إلا لضرورة شرعية . فكل ما وجب عليها للزوج فهو تركُّ ليس فيه عناء بل فيه صون شرفها ورفعة منزلتها .

ومن فضل الشريعة الإسلامية على الزوجة أنه إذا ولد للزوجين أولاد ففقتهم واجبة على أبيهم دون أمهم ولو كانت فائقة في اليسار . وجل أن النفقة على الأولاد واجب شاق وبخاصة في مثل هذا الزمان الذي تضاعفت فيه النفقات المتنوعة .

ومن عناية الشريعة بالزوجة المسألة أنها لا تفقد شخصيتها من جراء قرانها ، بل تغل متمتعة بجميع الحقوق التي يتمتع بها كل حر مستقل الإرادة . فهي صاحبة السلطان على ثروتها تنصرف فيها كما تشاء في حدود القانون . فإن كانت تاجرة فربحها لنفسها من غير أن يكون لزوجها أقل نصيب فيه ، وإذا مات الزوج أخذت نصيبا في تركته (وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ... الآية) .

ثامنا - قررت الشريعة الإسلامية للأُم أنه إذا مات ولدها فلها نصيب معين من ميراثه لتأمين شر الحاجة في شيخوختها . قال تعالى : (فَلَا مَهْ سُدَسَ) .
(٢) جن رابع

تاسعا — نظر الإسلام إلى المرأة نظره إلى الرجل باعتبارها عضواً في المجتمع الإنساني فمنحها حقوقاً وكلفها واجبات قال الله تعالى :

« وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأَلَيْكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا » وقال تعالى : « فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ » .

وساوت الشريعة الإسلامية بين الرجل والمرأة في المعاملات المالية والمقوبات وفي طلب العلم أو النذب إليه ، وفي كل ما فيه صلاح النفوس والقول والأبدان وسلامة الدين ، وأباح لها طلب الرزق الحلال إذا لم يكن لها من يعولها دفعا لحاجتها وصونا لشرفها ولم تفرضه عليها عند وجود المائل .

وصفوة القول أن الشريعة الإسلامية منحتها ما منحت غيرها من الأفراد فأعطتها مطلق الحرية في التصرف في ثروتها كما يتصرف أخوها وزوجها وأبوها ، وجعلتها سيادة تملك وتمتق ، ولها حق التعاقد والتماهد مع من تشاء ، وأن تكون وكالة عن غيرها في الخصومات .

بما تقدم يتبين أن الشريعة الإسلامية تكفلت للمرأة بنتاً وزوجاً وأماً وحاطتها بكثير من العدل والمطف والرحمة .

أساس تكوين الأسرة

قد وجدت الأسرة على وجه البسيطة منذ الإنسان الأول وكان له أولاد وذرية . فالأسرة هي الجماعة الطبيعية الأولى المكونة من الأبوين وأولادهما وهي أساس الجماعات كلها بين الناس . وقوة الأمة أو الجماعة مستمدة من قوة الأسرة ،

فما الأمة إلا مجموعة من الأسر إن كانت قوية بروحها وأخلاقها كانت الأمة قوية كذلك وإذا كانت الأسرة ضعيفة في أخلاقها غير متمسكة بدينها كانت الأمة ضعيفة بعيدة من الأخلاق . وتتكون الأمر من روابط أربع وهي :

أولا — رابطة الزوج والزوجة ، ويجب عليهما القيام بالواجبات الضرورية لسلامة الأسرة وكرامتها ، فكلاهما مطالب بالأمانة التي هي روح الزواج وعماده . وأمن السعادة النفسية والمودة والرحمة . وكل خيانة تصدر من أحد الزوجين تكون شرا مستطيرا وخروجا على الشرع ، لأنها تفسد النسل وتكدر صفو المنزل وتدعو إلى الشقاء والخراب . والزوجان مطالبان بالأمانة في كل الشؤون الأسرية بقدر ما هما مطالبان بالأمانة في العرض وعفة النفس .

ومن أزم الواجبات المشتركة بينهما التعاون في أمور العيش والشؤون الاجتماعية الحيوية بقدر الإمكان . أجل إن أمور الثقة المنزلية من الواجبات على الزوج ولكن الزوجة مطالبة بما يحفظ عليه ثروته وينمها وبما يستعين به وقت الحاجة ، وليس التعاون بينهما مقصورا على المساعدة المادية ، بل إن كليهما مطالب بالتعاون الأدبي والعقلي . فيجب أن يكون للرأى رأى في معيشة بيتها وتقدير ثروة زوجها حتى تكون له المعين القوي لا بالتدخل في دقائق مهنته ، بل بإبداء الرأى والإرشاد المعقول والتيقظ وضبط الميزان المنزلى . وتعويد المرأة مثل هذه الشؤون لا يفيدنها من حيث كونها زوجة وأما نسب ، وإنما يحتل أيضا جزءا من تفكيرها واهتمامها ويشغل بعض فراغها فلا تسرف إسرافا فاحشا بالتبرج والزينة والأزياء — فالتعاون بين الزوجين يحقق مصالحهما الذاتية على أكمل وجه تتطلبه الحياة .

وعلى الزوج واجبات خاصة به ، منها حماية زوجته وبيته من كل ما يضرهما حسا ومعنى ، فلفضان راحة أسرته يجب أن يكون الزوج المرشد الأمين والناصح الكريم والحامى المخلص . وليس معنى هذه الحماية مقصورا على النود عن المرأة وحياتها فقد أصبح هذا ميسورا بفضل استتباب الأمن ، وإنما تقضى هذه الحماية ذلك الأمر

الدقيق المعنوي من صياتها من كل ما يُلْمِ الصيت ويخدش الشرف . وكذلك هو مطالب بمجاهتها من الجهل إذا كانت جاهلة وإقناؤها من الأفكار السيئة التي تهاجمها بحكم السن أو البيئة أو ضعف التربية .

وتتجسد واجبات المرأة الخاصة بها في إدارة شؤون البيت وتجنب الجهاد خارجه لأنها خلقت لتكون ربة بيت فعلية تديره وإدارة كل ما يتعلق به ، ومن هنا يحدث التوازن الاجتماعي . فالرجل يسعى والمرأة تهنيء البيت وتقوى زوجها على تحمل آلام الجهاد في سبيل بيتها وأولادها . ومن أُلْزم واجبات المرأة الوداعة وإطاعة الزوج والإصغاء إلى أوامره ونصائحه وتنفيذها بإخلاص فإن كان فيها ما هو خطأ فلترشده إلى موضعه برفق ولين إلى أن تقنعه أو تقتنع .

ومحبة الزوجين أساس لكل نعيم وسعادة في الحياة ، وأثرها واضح في هدوء البيت واستقراره وأطمئنان كل من فيه . وليس هناك ما يحفظ قوام الأسرة — وهي تلك المملكة الصغيرة — مثل تبادل المحبة والإخلاص بين رب البيت وربته . هذا إلى أنهما يتبادلان الاحترام والعطف يقدمان مثلاً صالحاً طيباً لأولادهما ويلقيان عليهما درسا عملياً في الحياة . أما العشرة القائمة على البغض فتؤدي إلى خراب البيوت ورماد دعوت إلى خيانة أحد الزوجين أو كليهما ، وهناك الطامة الكبرى . وقد حددت الشريعة الحقوق والواجبات لكل من الرجل والمرأة تحديداً واضحاً . وقد جاء في الحديث الشريف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (كل نفس من بنى آدم سيد : فالرجل سيد أهله والمرأة سيدها) . فانظر كيف جعل سيادة البيت للمرأة وخصها بها . وإذا كانت المرأة هي سيده ورئيسة كان من أول واجبات الزوج أن يحسن اختيار تلك الرئيسة فيختارها من ذوات العقل والدين والمنبت النخصب لذريته . ومن ثم كان للترزق والأسرة المقام الأول في نظر علماء الاجتماع حتى جعلوا نظام الحياة المنزلية أساساً لنظام الحياة الاجتماعية في الأمة كلها ، فإذا فسد النظام الأول فسد النظام الآخر وانحطت الأمة على أثره والعكس بالعكس . ولا غرو فالمنزل هو المرفس الأول

للذرية والأولاد ، ثم ينقلون منه إلى المنرس الثاني وهو المدرسة ، ومنها إلى ساحة التجارب والعمل والسعى في خدمة أمتهم ووطنهم كما ينقل القيسيل من أرض إلى أرض ، فإذا طابت تربة المنرس الأول (الأسرة) طابت إذ ذاك ثمار أبناء الأمة وعزُرت ثمار عقولهم وأخلاقهم ، وإن خبثت تلك التربة خبثت الثمار وقبحت الآثار .

من أجل هذا كان أول واجب على الآباء حسن اختيار سيدة المنزل ، وقد ورد في الأحاديث النبوية الحث على العناية باختيارها لِيَنْجُبَ أولادها ويطيّب العيش معها . قال صلى الله عليه وسلم : (تزوجوا في الحجر الصالح فإن العرق دساس) .

ثانياً - رابطة الأبوين وأبنائهما وبينهما واجبات الأبوة والأمومة ، فيجب على الأبوين محبة أولادهما على السواء بلا تفریق ولا تمييز بين الصغير والكبير ، والقيام بتفقيّتهم وتعليمهم وتربيتهم كل ما أعد له باستعداده الفطري مع إرشادهم إلى ما فيه صلاح أمرهم . وفي هذا المعنى ورد قوله صلى الله عليه وسلم : (ارجعوا إلى أهليكم فكونوا فيهم وعلوهم وبروهم) وقال صلى الله عليه وسلم : (أكرموا أولادكم وأحسنوا آدابهم فإن أولادكم هدية إليكم) .

فالأسرة إذا مكلفة تربية الطفل وتهيئته جسماً ونفساً وخلقا للقيام بوظائفه المختلفة في خدمة قومه ووطنه . وإن العناية بالأولاد وتربيتهم هذه التربية الصالحة من أكبر واجبات الأبوين التي يفرضها الشرع ونظام الاجتماع عليهما كما أن إهمالهم والتفريط في تربيتهم من أكبر الخنایات التي يمتقها الشرع ، فالواجب أن يعالوهم ما هم في حاجة ماسة إليه ، وإن الإسلام ليقدر الاختلاف الزماني قدره وما يناسب كل عصر من تهذيب وتعليم كما ورد في الأثر (خلّقوا أولادكم بغير أخلاقكم فقد خلّقوا لزمان غير زمانكم) .

ويجب على الآباء أن يدعوا عن أبنائهم العادات السيئة الضارة بالنفس والجسم مع إرشادهم إلى طريق الحياة وإعدادهم لها بالنصح والموعظة الحسنة والقنوة

الطيبة ، وتأديبهم عند الخطأ وتشجيعهم على الفضائل مع التسوية بينهم في العطايا وأنواع البر واللطف ذكورا وإناثا خشية التنافس والتحاسد بين الأولاد، فقد جاء الإسلام هادما ما كان عليه أهل الجاهلية من هضم حق الأنثى وإذلالها والتفريط أحيانا في حياتها، فكانوا إذا ولد لأحدهم أنثى كَفَّهَر وجهه واستخفى عن أمين الناس حياء ونجلا ثم فكر كيف يتخلص من هذا الضيف الثقيل: أَيْصبر عليه أو يشده تحت التراب ، بغاء الإسلام ناعيا عليهم حالتهم هذه ورفع مقام المرأة ، وأوجب العناية بها وإعطائها حقها من الوجود وحظها من الحقوق .

ومما قاله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى : (لا تَكْرَهُوا البناتِ فإنهن المؤمنات الغاليات) .

ومما نبه إليه الإسلام من أمر تربية الأولاد ألا يتشائم الوالد بأحد أولاده، ولا ييأس منه إذا رآه عنيذا شرسا ذا شره وبطر ، فقد يتحول كل هذا فيه إذا أحسنت تربيته إلى أخلاق فاضلة كالشجاعة والثبات وقوة الإرادة وكبر العقل والشمم وطلب المعالي . ومما ورد في فضل الولد قوله صلى الله عليه وسلم : (إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له) .

ولقد أخطأ أفلاطون حين ظن أن الحكومة يمكنها أن تقوم مقام الأسرة في شئون تربية الأطفال ؛ لأن الحكومة ليس عليها إلا مسئولية واحدة هي حماية الجماعة ، والمساعدة على نشر التعليم ، ومنع المذاهب الضارة للنظام والأخلاق .

ثالثا — رابطة الأبناء بالآبوين ، وبينهما واجبات البتة ؛ فيجب على الأبناء محبة الوالدين ، واحترامهم ، وإطاعتهم ، والإغضاء عن عيوبهم ، والاعتراف بجميلهم ، وأن يعولهم في شيخوختهم ، ويقوموا بحاجاتهم . وقد وجه الدين الإسلامى نظر الأبناء الى حقوق الوالدين فقال صلى الله عليه وسلم : ”رضا الرب

في رضا الوالدين ، ويخطئه في منخطئهما .“ وقال : ” ألا أنبئكم بأكبر الجائز ؟
الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين .“ وقال تعالى :
﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ﴾ .

أى ووصيناه بأن يحسن إليهما إحسانا يكافئ حقهما وفضلهما عليه .

وقال تعالى :

﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا
يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ
وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الدُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ۝ ﴾

فقد نهى الولد عن الإساءة إلى والديه حتى في قول (أف) فما بالك بغيرها .
ومن أكبر المعاصي عقوق الوالدين . قال صلى الله عليه وسلم ” كل الذنوب
يؤخر الله ما شاء منها إلى يوم القيامة إلا عقوق الوالدين فان الله يعجله لصاحبه
في الحياة الدنيا قبل المات .“

رابعا — رابطة الإخوة بعضهم ببعض ، وبينهم واجبات الأخوة ؛ فمنها :
المحبة والوفاء بقبائل المساعدة ، والثقة ، والإخلاص بين الجميع ، وقيام الإخوة
الكبار مقام الوالدين في رعاية الصغار ، ويجب على الإخوة ما يجب بين الأصدقاء
من حيث التضحية ، وإنكار الذات ؛ فلا مناهضة على المنافع والحقوق ،
ولا منازعة أمام القضاء .

ولأنواع القرابة الأخرى واجبات مفروضة كاحترام الأعمام والأخوال ، واعتبار أولادهم في مرتبة الإخوة ، وكالتأديب بأكل الآداب مع الأصهار . ومن مجموع الأسر تتكون القبيلة الواحدة التي يربط أفرادها بعضهم ببعض رباط القرابة والنسب والدم . ومن مجموع القبائل تتكون الأمة ؛ فها الأسرة إلا نواة للجمع ، فان صلحت النواة صلح المجتمع وإلا ساءت الحال .

وقلبا يخلو أرباب الأسر من وجود نساء أو أيتام يعيشون في كنفهم ، والواجب العناية بهؤلاء النساء والأيتام ، فقد ورد في الشرع ما يحتم ذلك ، قال صلى الله عليه وسلم : ” اتقوا الله في الضعيفين : المرأة الأرملة ، والصبي اليتيم “ فان اليتيم معرض للضياع في تربيته وآدابه ، وفيما يملك من مال ونسب وعقار ، فاذا كفله كافل فرباه وآدبه ، وصان ماله ووفره له حتى يبلغ أشده ونزل بنفسه إلى ساحة العمل والسعي — كان ذلك الكافل كأنما أحيا اليتيم بعد الموت ، وتلافى سعادته بعد الفوت .

عما تقدم يتبين أن الأسرة تقوى وتضعف تبعا لأفرادها . فلو قويت روابط الأسرة سادت عاطفة التضامن والمحبة بين أفرادها ، وقاموا بالواجبات الأسرية المختلفة التي تحفظ كيانها ، وتصون بليانها .

الزواج ومشروعيته

الزواج رباط شرعى يجمع بين الرجل والمرأة ، وهو اول رباط في العشرة ، وقد جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من سننه فقال : (الزواج من ستنى ومن يرغب عن ستنى فقد رغب عني) والزواج أفضل ما يحفظ به قوام المجتمع ، فقد جاء في الحديث : (من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتيق الله في الشطر الثانى) .

وفوائد الزواج في المجتمع ما يأتي :

أولا — إيجاد الولد بقاء للنسل وحفظا للجنس ، وهو الأصل في حكمة الزواج حتى لا يخلو العالم من جنس الإنس قال عليه السلام : (تناكحوا تناسلوا) وقال تعالى : « وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » .

ولمراعاة هذا السنن الإلهي والواجب الطبي لم يرد في أحوال المسلمين ولا في شريعتهم أمر الرهبانية أو العزوبة الدائمة إلا للعذر الشرعي .

ثانيا — الحاجة الطبيعية ، حتى تُكسّر الشهوات وتحصن النفوس وتزلم العفة المطلوبة شرعا ، ففي الزواج صيانة النفوس من الوقوع في فساد الأخلاق والموبقات المفسدة .

ثالثا — إدخال الراحة على النفس والهناة والسعادة وترويم القلب حتى لا تنصرف حواس الإنسان عن حلاله وحتى ينشط ويتفرغ لعمله المعاشي في نهاره والقيام بتكاليف الحياة المطلوبة ، فالانتماس بالزوجة استراحة مستونة .

رابعا — تدبير المنزل من الطبخ واللباس والفرش والكفس وتنظيف الأواني وتهيئة كل مطالب البيت وكذلك تربية الفتيات تربية منزلية صحيحة بتعليمهن القيام بواجباتهن المنزلية عند ما يصرن زوجات لرجال الأمة . قال عليه الصلاة والسلام : (من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يفنين الله عنه أوجب الله له الجنة البتة) ومن الإحسان إليهن حسن تربيتن .

خامسا — مجاهدة النفس وحثها على زيادة التنشيط في السعي على الأرزاق والكسب الحلال . وفي الحديث : (كلكم راع ومسئول عن رعيته) .

من أجل ذلك شرع الله الزواج ووضع له نظاماً يحفظ النسل ويربي أحسن تربية على وجه يكفل للعالم سعادته ويوفر عليه راحته ويقيه ما لا يحصى من المضار لو كان الاختلاط الجنسي مبنيًا على الشيوخ لا على الاختصاص .

وقد حض الإسلام على الزواج ورغب فيه وجعله من آياته . قال الله تعالى :

« وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً »

ومن أحكام الزواج ما يأتي :

(١) به تثبت حرمة المصاهرة .

(٢) ويجب للزوجة المهر في ذمة زوجها .

(٣) يكلف الزوج الإنفاق على زوجته .

(٤) إذا مات أحد الزوجين ورثه الآخر .

وبالجملة ما يترتب لكل من الزوجين على الآخر من حقوق الزوجية التي أمر بها الشرع الحكيم .

١ - إباحة تعدد الزوجات :

انحى كثير من أعداء الدين وخصومه ، ومن جهلوا حكمه وأسراره ، على إباحة تعدد الزوجات ورموه بالقسوة ، ولو أنهم تدبروا الأمر ، وفكروا ملياً في الأسباب التي تتيح تعدد الزوجات لرجعوا عن غيهم ، واقتنعوا بوجاهة الدين وقوته . وسر التمدد فصله فيما يأتي :

أولاً - قد تصاب المرأة بمرض مزمن أو معد ، ويرى الرجل من الوفاء الاحتفاظ بها ، فلو لم يبح له التزوج بغيرها لوقع في ضيق ، أو اقترف ما ينافي الشرف .

ثانياً — عدد النساء يُربي غالباً على عدد الرجال ، لأن الرجال يعانون الأعمال الشديدة التي تستوجب إنهم القوي وإضواء الأجسام ، بل إزهاق الأرواح لا سيما الحروب الطاحنة ، فإذا امتنع التعداد وأربى عدد النساء على الرجال لا يجد بعضهم أزواجاً يعولونهم ، ويقومون بإصلاح شئونهم ؛ ولا غنى لمن عن الرجال لضرورة التكفل بما لا بد منه للحياة ، وإن لم يتم لهم الإحصاء والتكفل كثر الفساد ، ولحق العار الأمر ، وتمكنت منها عوادي الدهر .

ثالثاً — كثرة النسل ، ونمو العدد ، وبهما تقوى شوكة الأمم الإسلامية ، وتعلو سطوتها ، وتنفذ كلمتها قهرها الأعداء ، وتنقيها الأمم . ومنع التعدد يفضي إلى تناقص عدد الأمة بقلّة النسل ، ومتى تناقص عددها لانت فئاتها ، وطمع فيها أعداؤها ، وامتدت إليها الأيدي والألسنة بالسوء ، وسارت في طريق الضمحل والاندثار . ولا أدل على ذلك من أن عقلاء بعض الأمم الغربية في أسف شديد ، وإشفاق عظيم من سوء المنقلب بما عراها من نقص النسل لمنع أبنائها من تعدد الزوجات في حدود المعقول ، وما انضم إليه من إعراض كثير منهم عن الزواج بناتاً فراراً من حقوق الأهل ، وأعباء الأولاد .

من ذلك يتبين أن الإسلام يباحته تعدد الزوجات سهل للسلاطين سهل التكاثر ودلم على أن القصد به إرشادهم إلى أن القوة طريق العز والسيادة ووقاية من الذل والعبودية .

رابعاً — دل الإحصاء في غير الأقطار الإسلامية على أن حظر تعدد الزوجات أدى إلى وفرة الأولاد غير الشرعيين مما حدا ببعض المفكرين إلى النظر في توريثهم ، وإلى انتشار الأمراض الفتاكة التي أصابت الرجال والنساء والأطفال ولا قبل للطلب بمكافئها .

وليس كل إنسان يصح له أن يعدد الزوجات ، بل شرطت الشريعة الإسلامية توافر بعض الشروط فيمن يجوز له التعدد وهي القدرة والكفاية والعدل . وهي شروط تجعله في حيز الممنوع فقال تعالى .

﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ .

أى فاقتصروا على واحدة من الزوجات إن خشيتم الظلم وعدم العدل بينهما . وقال صلى الله عليه وسلم : (من كان له امرأتان ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل) .

والمقصود بالعدل هنا العدل فيما يمكن تحقيقه ويدخل تحت إرادة الإنسان واختياره : كالإتفاق والميit وحسن العشرة . أما ما ليس فى طاقة الإنسان ولا لإرادته فيه اختيار فلا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، ولهذا أمر الله جل وعلا الميل القلبي فقال :

﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ ﴾ .

فإن المحبة والمواطف النفسية ليست خاضعة لإرادة المرء وليس له سلطان عليها فلا يمكن أن يوزع حبه توزيعا عادلا بين الزوجات وقد وضع الشرع حدا للتعدد وهو ألا يتجاوز الأربع فقال تعالى :

﴿ فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ ﴾ .

٢ - الطلاق :

الطلاق حل عقدة النكاح ورفع قيده بلفظ الطلاق ونحوه . وقد أباحه الله تعالى لأنه ضرورة قد تقضى بها الأحوال والملابسات بين الزوجين فينجم عن ذلك شقاق وتباغض ، ولو استمرت الحال كذلك من غير فراق بينهما لأدت إلى عواقب

وخيمة . فالطلاق حد وسط بين أمرين : الإفراط باستمرار الحياة الزوجية من غير فراق ولو كانت الحال بين الزوجين سيئة كما في أتكمة بعض الشرائع ، والتفريط بعدم إبقائها إلا زمنا قليلا كما في الزنا ولذلك قال عليه السلام : (أبغض الحلال إلى الله الطلاق) فذلك أباحه الله وبغض فيه لما قد يترتب عليه من الجفاء الذي نهى الدين عنه ، على أن الشريعة رأت إجراء التحكيم قبل الطلاق ليتروى كل من الزوجين فيه قبل الإقدام عليه كما قال تعالى :

« وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغَوْا حُكْمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِّنْ أَهْلَيْهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا »

فإذا كان الطلاق يتضمن أذى للزوجة بالبطل كأن يقع عليها من غير جنابة من جانبها ومن غير ضرورة ملحة من جانب الزوج تحصل على ذلك كان مخالفا للإحصاف ومتافيا للروعة ومستوجبا للذم والتأنيب ، إذ لا يجوز الإقدام عليه إلا في أشد الحالات وأقصى الضرورات قال تعالى :

« فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا »

فالطلاق الذي استوفى الشروط قد اعتبر عملا بغيضا ، فإذا لم يكن مستوفيا لها كان عند الله أبغض ، وقد رأى فقهاء المسلمين في قوله تعالى :

« فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ »

تحذيرا لكل من الزوجين مغبة الطلاق والإقدام عليه بدون ترو وتأمل ، فإن اشتراط زوج آخر قبل الرجوع إلى الزوج الأول لهو أكبر مانع من إيقاع الطلاق عند قوم كالمرب عرفوا بشدة الغيرة والحمية ، وأقوى رادع عن التصادى في الطلاق والإصراف فيه ، لأن ذلك يمس مكان العزة والشرف فلا تعرف أحدا — اللهم إلا من فقد الغيرة الإنسانية — يراح إلى أن يتزوج غيره بامرأته بعد طلاقها .

وعدد الطلاق ثلاث طلاقات ولا بد أن يكن متفرقات على ما عليه العمل الآن .
فقد جاء في المرسوم بقانون رقم ٢٥ سنة ١٩٢٩ : أن الطلاق المقترن بحد لفظا
أو إشارة لا يقع إلا واحدة ، ولا يقع طلاق الزوج إلا إذا كان بالغنا عاقلا ، ويقع
الطلاق باللفظ وبالكاتبة وبالإشارة من الأخرس إذا كانت تدل على قصد الطلاق .

٣ — أسرار إباحة الطلاق :

أولا — دلت التجارب على أن الطلاق فرصة صالحة للتخلص من ضرر أشد
منه ، عند استعمال أسباب الشقاق . وقام الدليل القاطع على أن ما جاءت به
الشريعة الإسلامية في شأن الطلاق أقرب إلى الإنسانية وأوفى بالعدالة مما جاء
في غيرها من الأديان والشرائع .

ثانيا — لم يكن العرب في الجاهلية يرجعون إلى عدل أو إنسانية في معاملة
زوجاتهم فكانوا يعاملونهم بمنتهى القسوة والفظاظة لا تأخذهم بهن رأفة ولا رحمة
مع اعتبارهن من منافع البيت وسقطه ، بغضات الشريعة الإسلامية مستهجنة
طاداتهم ووضعت شروطا وقواعد للطلاق ولإمساك الزواج قال تعالى :

« الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ »

وقد كان من حكمة الإسلام وتعام ملاءمته للسنن الاجتماعية عدم تحريم الطلاق
بتمامه ؛ لأنه ليس شرا على الإطلاق ، بل هناك ضرورات تقتضيه ولذلك أبيع بشروط
وفي أحوال معينة إنصافا للزوجة وتحقيقا للعدالة .

ثالثا — عدم تعطيل النسل المرغوب فيه فقد تكون المرأة عقيمًا لا تلد والرجل
فقيرا ليست عند المقدرة على الجمع بين اثنتين فإن لم يستبدل بزوجه العقيم أخرى
لم ينتفع بأهم مقاصد الزواج وهو النسل . وقد يكون الرجل هو العقيم فإن لم يفارق
المرأة ليختص بها سواه تعطل تناسلها وفات عليها استعدادها له .

رابعا — تيسير المعيشة للزوجين ؛ لأنه قد يتصف أحدهما بسوء في خلقه أو ضعف في دينه أو فساد في عقله فيكون بينهما اختلاف في الطباع وتنافر في القلوب فلا تألف ولا تحاب ولا معاونة .

والزوجية إن لم تؤسس على المحبة وتدم بالمواقفة تداعت أركانها وانهار بناؤها وانعكس المقصود منها ، وأصبحت المعيشة بؤسا وشقاء وعبئا ثقيلا على الزوجين وعلى ذريتهما فإباحة الطلاق في أمثال هذه الأحوال تخلص كليهما من الشقاء الأبدي والمعيشة المريرة .

وقد قضت حكمة الله تعالى أن يكون للطلاق عدد وحدود، وذلك أنه إذا طلق زوجته طلاقا رجعيا لأمر طارئ، يتيسر له أن يعيدها إلى عصمته متى رأى أن ما حصل من طلاق كان فيه تأديب لها عما كانت قد ارتكبهت من طغيان أو إيمان في الضلال إذ لم يردعها بعث حكم من أهلها وحكم من أهلها للإصلاح والتوفيق ، فيكون في الطلاق إصلاح لها ثم تكون الرجعة . أما إذا رأى منها ثبوتا على نفورها أو تمسكا بخلافها فانه يكون على بينة من أمره وحقيقة من حالها فيختار الطلاق البائن ، وبذلك لا يمكنه أن يعود إلى زوجته .

أما السر في تحديد الطلاق فهو أنه إذا كان العدد لا ينتهى أو يوقف به عند حد فإن الأزواج يتلاعبون به ويجعلونه خاتمة كل شقاق فينتهي المقصود منه .

هل ترى انصافا أكثر من أن الشارع الإسلامى يعلن أن أبغض الحلال إلى الله الطلاق وأن للمرأة حق طلب الطلاق لأسباب شرعية ؟ كل ذلك لأن الإقدام عليه دون استيفاء شروطه مقوض لسعادة الأسرة ، وله أثر مبيء جدا في تربية الأبناء .

الاسلام والحكومة الصالحة

يقصد بالحكومة هنا الحكومة الدستورية ، لأن الحكومة المستبدة لا حق للأفراد معها إلا الطاعة العمياء غير الصادرة عن إرادة ورغبة .

وتقوم الحكومة الصالحة بجلب الراحة العامة للأفراد ، ودرء العوادي والشور عنهم . وأهم واجباتها المحافظة على الدولة باتخاذ الوسائل الفعالة لصد غارات المعتدين من الخارج ، وإيجاد نظام حازم يكفل للشعب الأمن والراحة . وتقرير الأمن ليس معناه الضغط على حرية الأفراد ، كما أن حرية الأفراد ليس معناها الإخلال بالأمن بحجة الحرية .

ويجب على هذه الحكومة أن تقوم بالأعمال العامة النافعة التي تساعد على تقدم الشعب ورفقه ، وهذه الأعمال إما أن تكون مادية ، وإما أن تكون أدبية . فالأولى تكون بإنشاء المنافع العامة التي تنهض بالزراعة والصناعة والتجارة كأعمال الري ومد السكك الحديدية والزراعة ، وترقية سبل الملاحة واستغلال الثروة القومية استغلالاً مفيداً إلى غير ذلك . وأما الأعمال الأدبية فن أنزلنا نشر التعليم في الأمة ، وتثقيف عقول الأفراد ، وتيسير ذلك على الفقراء ، وإنشاء دور الكتب والملاهيء ومساعدة العلماء والمخترعين والكاشفين .

وموقف الحكومة من أفراد الشعب كوقوف الوصي الحازم الأمين ، فليس لها أن تمجد عن الصراط السوي مراعاة لمصلحة ذاتية ، أو اقتيادا للأهواء الحزبية .

وقد وضع الدين قواعد وأصولاً لهذه الحكومة الصالحة ، وبيّن ما يجب أن يتصرف به الحكام من العدل والنزاهة والمحافظة على الحقوق ، وأخذ الرعية بالرفق واللين ، وما إلى ذلك من كل ما يكون أساساً متيناً للحكومة الرشيدة الصالحة .

ومن أهم القواعد التي وضعها الإسلام لهذه الحكومة ما يأتي :

أولاً - أن تكون الحكومة قائمة على المساواة بين الأفراد ، وقد يظن بعض الغافلين أن أول من نادى بذلك أوروبا الحديثة وأن أول من صاح بالمساواة بين

الطبقات وحقوق الإنسان هي الثورة الفرنسية وكل ذلك خطأ ، فإن المساواة كانت من أقوى الأسس التي ارتكز عليها الإسلام ولم يكن مقلدا أمة من أمة الأرض . فقد كانت الفرس والرومان والمصريون دولاً استبدادية تركز كلها على سلطة الفرد وتمنع بالأشراف أصحاب الامتيازات ، وكانت الشعوب في هذه الأمم عبيداً للسادة منها .

حتى إن العرب أنفسهم كانوا قبل الإسلام من أشد الأمم استبداداً وكانت قريش على جديها وعزيتها تعير الأمم الأخرى بالصجمة وتمسب كل الناس عبيداً لها .

فكان عجباً حقاً أن يبرز النبي صلى الله عليه وسلم منادياً بالمساواة بين الطبقات وهذا السبب وحده هو الذي ألّب عليه شرفاء قريش فتآمروا على قتله غير مرة ، فقد خشي شرفاء قريش أن يرفع محمد صلى الله عليه وسلم العيد والضعفاء والمساكين إلى مصافهم فكادوا له ، لأنه جاء بالحق والمساواة التي هي نظام الكون الطبعي وأسائر الحكومة الصالحة . وهم يرون أن للسال والجاه والنسب حقوقاً ترفعهم على العامة ، ولذلك غضبوا على الرسول وصدوا هذا النظام بدعة في أنديتهم . وما كان النبي ليخالف ذلك النظام الإلهي الذي يقضي بالمساواة بين الطبقات في المعاملات وأن ليس للرجل أن يفضل غيره إلا بالثقوى ، وهو أمر لا يقوم على مال ولا جاه ولا نسب .

ولو قرأت عامة شعر العرب في الجاهلية لرأيت الفخر بالأباء فاشياً فيه . وقد أخذ النبي أصحابه بالكف عن الفخر أشد الأخذ . روى أنه اجتمع في مجلسه يوماً عبد الرحمن بن عوف . وهو من أعز رجاله ، وأكرمهم عنده — وعبد من عامة الناس ، وكان يخاصم عبد الرحمن في شيء ، فغضب عبد الرحمن ، وسب العبد قائلاً : يا ابن السوداء . فغضب النبي صلى الله عليه وسلم أشد الغضب ، ورفع يده قائلاً : " ليس لابن بيضاء على ابن سوداء سلطان إلا بالحق " فجهل عبد الرحمن واعتذر للعبد .

وإذا تصفحت القرآن رأيته يحض على التساوى فى المعاملات ، ومحو الفوارق بين الناس ويعلمهم جميعا متساوين فى الحقوق المدنية والدينية ، ويقرر أن ليس للره إلا ما سعى . ولعل أبغض الناس فى الاستبداد والمستبدين ” عمر بن الخطاب “ قد كان يسخر جهده من هذه الامتيازات التى كان يدعيها الأشراف .

ثانيا — أن يكون الأمر فيها بالشورى ، فقد كان النبى صلوات الله عليه لا ينفرد بالرأى وهو المؤيد من الله ، بل كان يطرح الأمور بين يدى أصحابه ويشاورهم فيها ولا يكبر عليه أن ينزل عند رأى أحدهم : حدث أنه كان فى غزوة بدر وقد تهيأ للقتال ووقف للمدو موقفا لا تقره فنون الحرب ، فتمرض له أحد صحابته وقال : أهذا منزل أنزلك الله أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ فأجاب : بل هو الرأى والحرب والمكيدة . فأشار عليه صاحبه بتعديل موقفه فقبل وتابعه . وقد درج خلفاؤه الراشدون على سنته حتى إن عمر لما وجه جيشه لمحاربة الفرس أراد أن يقود الجيش بنفسه فاستشار فى ذلك أصحابه فأشادوا عليه بالبقاء وأن يولى قيادة الجيش غيره من ذوى البأس والتجدة فقبل المشورة . هذه الروح القوية هى التى دعمت حكومة الإسلام والمسلمين ومكنت لهم فى الأرض .

ثالثا — أن يكون للذى مثل ما للسلم من الحقوق المدنية والحرية الدينية لا يتنازع فيها إلا بالحق ، وهذا يدل على العدل المطلق وبناء الملك على أساس متين من العدل والمساواة .

وقد حدث أن أحد أعيان الفرس — وكان ذميا — كانت له ضيعة تلاصق ولما لأمير كان واليا لعمر بن الخطاب ، فرأى هذا الأمير أن ينتصب من هذا الدهقان ضيعة ، فمارضه فذلك فزجره وأهانته . فأشارت عليه زوجته أن يستعدى عليه عمر ففعل وارتحل الى المدينة ، وسأل عن بيت عمر فأرشد إليه فإذا عمر جالس على عتبة ممزقة ، فشكا إليه الدهقان ما لقيه من عامله ، فطلب عمر صحيفة وكتب فيها بعض الشئ وأراد خيطا ليلفها به فلم يجده فزق قطعة من عباءته ولف بها الصحيفة وناولها

الرجل فأخذها وارتحل الى بلده وأبدى أسفه الى زوجته لأنه ذهب الى رجل لا يقدر على خيط يشد به صحيفته فكيف يستطيع أن يلزم الأمير أمره ؟ فقالت زوجته : وما عليك ؟ احمل الصحيفة اليه ، حملها فلما فضها الأمير وقرأها تصبب عرفا وقال للدهقان : ماذا فعلت ؟ خذ الضيعة ، وهنا يحدث الدهقان فيقول : قرأت الصحيفة فاذا فيها : أنصف فلانا من نفسك وإلا فأقبل والسلام .

رابعا : أن يكون العدل شاملا لجميع الطبقات فقد عني الإسلام بإقامة العدل عناية عظيمة فقال تعالى :

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » وقال تعالى : « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى الْآخَرِينَ ، أَعْلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى »

وسر ذلك أن العدل يدعو الى الألفة ويبعث على الطاعة وتعمر به البلاد وتنبى به الأموال . وليس شيء أسرع في خراب الأرض ولا أفسد لضمائر الخلق من الجور ، لأنه لا يقف عند حد ولا ينتهى الى غاية . تأمل قوله صلى الله عليه وسلم : (ثلاث منجيات وثلاث مهلكات . فأما المنجيات فالعدل في الغضب والرضا ، وخشية الله في السر والعلانية ، والقصد في الغنى والفقر . وأما المهلكات فشح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه)

١ — اختيار الحاكم من ذوى الدين والكفاية :

الحكام على اختلاف درجاتهم قد جعل الله بأيديهم أزمة العباد ومكدهم تدبير البلاد ، واستراعاهم أمر الرعية وفوض اليهم سياسة البرية وجعلهم من الداعين الى الهدى ونور الدين ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأوجب على المحكومين الطاعة لهم في الخير فقال :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » .

فقد قرن جل شأنه إطاعة الشرائع السماوية باطاعة الحكومة التي تنفذ تلك الشرائع . فالوالى من الرعية بمنزلة الروح من الجسد الذى لا حياة له إلا بها ، وبموضع الرأس من سائر الأعضاء ، فانه لا بقاء لها إلا معه .

من أجل ذلك وجب أن يكون الحاكم من ذوى الدين والكفاية ، لأن الدين هو الذى يصبون النفوس من ميولها الضالة ويصرفها عن إرادتها السيئة ويقهر السرائر ويزجر الضائرو وهو الرقيب على النفوس فى خلواتها والناصح لها فى ملماتها .

والحاكم أسوة للناس فى دينه وأخلاقه وأعماله وتصرفاته ، فان كان مثلاً صالحاً طيباً اقتدوا به ، وخافوا بطشه ، ورغبوا فى الخير معه وإلا كان الشر والوبال والخسران . وقد جاء فى وصية أرسطو للاسكندر فى هذا المعنى : (وألم أنك غير مصلح رعيتك وأنت فاسد ، ولا مرشدهم وأنت غار ، ولا هادهم وأنت ضال ، فكيف يقدر الأعمى على أن يهتدى ، والفقير على أن يُغنى ، والدليل على أن يُعز) .

وأهم ما يجب فى الحاكم وفى كل موظف الدقة واليقظة واحترام النظم والقوانين واستخدام الذكاء فى الخير وحرية العقل والاستقلال الشخصى حتى لا تؤثر فيه الأغراض والمنافسات الحزبية .

ويجب أن يختار للوظائف العامة أكفاء أبناء الشعب وأكملهم أخلاقاً دون التفات الى الوساطة والزاتى ؛ ويتسنى للأمة ذلك بوضع قواعد عادلة للتوظيف والترقية وقرير المكافآت لمن يمتاز منهم باخلاصه ونشاطه ، فاذا لم توضع هذه القواعد العادلة ولم تراعى الأمة فى اختيار رجالها الكفاية والاستعداد والنوع أو نشأ فيها داء الوساطة — تغلب ذوى الشفاعة على ذوى الكفاية ، واختل ميزان العدالة وعم الظلم وانتشر فى جميع مرافق الحياة وأخذ مقاليد الأمور من لا يحسنون القيام بها ولا يستطيعون الاضطلاع بأعبائها ، وحيل بين ذوى العبقريات وما هم جديرون به من تولى المناصب وتدير شئون الحكم فتختل أمور الدولة .

ودعامة الحكومة تتألف من رجال السلطة التنفيذية كالوزراء وموظفي الإدارة عموما ، وهؤلاء يجب أن يحترموا القوانين واللوائح وأن يقوموا بتوزيع العدالة باخلاص ونزاهة ، ولا يتأتى لهم القيام بذلك على الوجه المطلوب الا اذا كانوا من قوى الدين والكفاية الممتازة .

وتتألف كذلك من رجال السلطة القضائية التي تفصل بين الناس في منازعاتهم وتقيم الحدود وتوصل الحقوق لأربابها . فالقاضي هو حارص الشرائع والمؤمن على الآداب والعدالة ، واليه مرجع القصاص من الجناة وعقاب الأشرار والأخذ بيد المظلومين إحقاقا للحق وإزهاقا للباطل .

ولا يقتصر عمل القاضي على الفصل بين الأفراد فقط ، بل ينظر كذلك في الدعاوى التي تقوم بين الأفراد والحكومة في الشؤون الخاصة والعامه .

ولما كان القاضي هو المؤمن على العدل وعلى حقوق الناس كان من الواجب أن يختار لهذا المنصب أنبل الناس خلقا ، وأطهرهم نفسا ، وأذكاهم عقلا ؛ ضمانا للعدل وإصلاحا للنظام المجتمع .

ويبنى للحاكم أن يكون فطنا لئلا ، بعيدا عن الشر ، قوى الشكيمة ، صادق الفراسة ، بعيد النظر ، طامح دينا ، متصفا بأجمل الصفات الطيبة . ولذا قال صل كرم الله وجهه :

(قد علمتم أنه لا ينبغي أن يكون الوالي على الدماء والمغانم والأحكام ، وإمام المسلمين — البخيل ؛ فتكون في أموالهم نهمته ، ولا الجاهل فيضلهم بجهله ، ولا الجاني فيقطعهم بمغفاته ، ولا المرتشى في الحكم فيذهب بالحقوق ويقف بها دون المقاطع ، ولا المعطل للسنة فيهلك الأمة) .

وقد كتب الحسن بن مهمل وزير المأمون العباسي إلى محمد بن سَماعة القاضي يطلب منه اختيار حاكم لأحد المناصب يكون جامعا لخصال الخير ، فطنا ، لبيبا ،

ذا عقل ودين . وهذه الرسالة قد جمعت كل الصفات التي يجب أن يتصف بها الحاكم من حيث الكفاية والدين وهي :

(أما بعد فإني احتجت لبعض أمورى إلى رجل جامع لخصال الخير ، ذى عفة وزهادة طمعة ، قد هذبته الآداب ، وأحكته التجارب ، ليس بظلمين فى رأيه ، ولا بمطمون فى حسبه ، إن أوتى على الأسرار قام بها ، وإن قُلتد مُهما من الأمور أجزأ فيه ، له سن مع أدب ، ولسان تُقيد الزانة ، ويسكنه الحلم ، قد فُرعن ذكاء وفطنة ، وعَص على قارحة من الكمال ، تكفيه الفظة ، وترشده السكنة ، قد أبصر خدمة الملوك وأحكها ، وقام فى أمورهم تحميد فيها ، له آتأة الوزراء ، وصوله الأمراء ، وتواضع العلماء ، وفهم الفقهاء ، وجواب الحكماء . لا يبيع نصيب يومه بجرمان غده ، يكاد يسترثى قلوب الرجال بحلاوة لسانه ، وحسن بيانه . دلائل الفضل عليه لائحة ، وأمارات العلم له شاهدة ، مضطلما بما استثنى ، مستقلا بما حُمل ، وقد آثرتك بطلبه ، وحبوتك بارتباده ، ثقة بفضل اختيارك ، ومعرفة بحسن تأتيك) .

وهذه الصفات لو توافرت فى الحاكم لكان مثلاً أعلى للفضل والكمال .

٢ - وجوب العدل على الحكام وإيصال الحقوق إلى أهلها لا يمنع من ذلك خصومة شخصية :

الحاكم هو الأمين الذى يتولى شئون الدولة ، ويتصرف فيها بما أوتيه من عقل وفطنة وخبرة وبمقتضى ما يوحى به ضميره ويأمر به دينه ، فكان لازماً أن يكون من ذوى العدالة والورع والتقوى ، لا تأخذه هواة فى تطبيق القانون وإقامة الحدود وتنفيذ الأحكام مراعى العدل وعدم التحيز ، فإن كان قاضياً مثلاً اعتمد فى أحكامه على الحجة والبراهين ، وجعل العدل شعاره ، وحب الحق دثاره . وعليه ألا يذكر وهو فى كرمى القضاء صاحباً ولا قريباً ، بل يكون جميع الناس أمامه سواء: يحكم بينهم بالعدل غير خائف من حاكم أو متعيب من عظيم أو متطلع لفائدة

أو حريص على مركزه ، أو متأثر بميول غريبة . بل يكون دائماً رجلاً نزيهاً بعيداً عن التعيز وآفام الشهوات حتى يطمئن الناس إليه ، ويتحقق العدل في أحكامه ؛ فإن العدل ميزان الله عز وجل في أرضه المنصوب بين الخليفة ، نصبه الله وجعل له قياً وهو الملك وكل من ينفذ الأحكام نائبا عن الملك نفسه ، وبه يؤخذ للضعيف من القوى وللحق من المبطل ، فمن أزال ميزان الله عز وجل عما وضعه بين عباده فسد أمره وضاع ملكه . قال تعالى :

« وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ » . وقال تعالى :

« وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا » .

والمنى لا يملنكم بغض قوم على ترك العدل فيهم .

وقال صل الله عليه وسلم : (أشد الناس عذاباً يوم القيامة من أشركه الله في سلطانه بفار في حكمه) وقال بعض الحكماء : (أقرب الأشياء صرعة الظلوم ، وأنفذ سهام دعوة المظلوم) وقال أردشير بن بابك : (إذا رغب الملك عن العدل رغب الرعية عن طاعته) .

والحاكم السوء يخيف البرئ ويصطنع الدنيء ، فما أنفع العدل وما أضر الجور .

٣ — مثل نبيل من أمثال إيصال الحقوق إلى أهلها :

حدث الشيباني قال : جلس المأمون يوماً للظالم . فكان آخر من تقدم إليه ، وقد هم بالقيام ، امرأة عليها هيئة السفر وعليها ثياب رثة . فوقف بين يديه فقالت : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته . فنظر المأمون إلى يحيى بن أكرم . فقال لها يحيى : وعليك السلام يا أمة الله . تكلمى في حاجتك فقالت :

ياخير مُتَّصِفٍ يَهْدِي لَهُ الرَّشَدُ	ويا إماما به قد أشرق البلد
تَشْكُرُ إِلَيْكَ عَمِيدَ الْقَوْمِ أَرْمَلَةً	عدا طليها فلم يترك لها سَبَدَ
وابتر منى ضياعي بعد متعتها	ظلمها وفرق منى الأهل والولد

فاطرق المأمون حيناً ثم رفع رأسه إليها وهو يقول :

في دون ماقلت زال الصبر والجلد عني ، وقزح مني القلب والكبد
هذا أذان صلاة العصر فانصرفي وأحضري الخصر في اليوم الذي أعد
والجلس السبت إن يُقضى الجلوس لنا ننصفك منه ، وإلا المجلس الأحد

فلما كان يوم الأحد جلس . فكان أول من تقدم إليه تلك المرأة . فقالت :
السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته . فقال : وطبك السلام . أين
الخصم ؟ فقالت : الواقف على رأسك يا أمير المؤمنين وأومأت الى العباس ابنه
فقال : يا أحمد بن أبي خالد خذ بيده فأجلسه معها مجلس الخصر ، بفعل كلامها يملو
كلام العباس . فقال لها أحمد : يا أمة الله ، إنك بين يدي أمير المؤمنين وإنك
تكلمين الأمير أخفضي صوتك . فقال المأمون : دعها يا أحمد ، فإن الحق أنطقها
وأخرسه ، ثم قضى لها برد ضيعتها ، وظلم العباس بظلمه لها ، وأمر بالكتاب لها
إلى العامل ببلدها أن يجعل لها ضيعتها من غير خراج ، ويحسن معاوتها ، وأمر لها
بشفقة .

٤ — الحاكم قدوة صالحة للحكومين :

الحاكم إمام يتبعه الناس ويقلدونه في أخلاقه وأعماله ومظهره وتصرفاته . فإن
كان أسوة صالحة ومثلاً طيباً لمكارم الأخلاق أحبوه والتفوا حوله وتشبهوا به
فصلحت حالهم .

وإن كان غير ذلك ساءت حاله وحالهم وكان ضالاً مضلاً . لذا كان واجبا
على الحاكم أن يكون قدوة صالحة للحكومين ، فانه لا يمكن أن يصلح غيره إلا
بصلاح نفسه . ولذلك جاء في وصية أرسطو للاسكندر في هذا المعنى ما يأتي :
(واعلم أنه ما يصلح المستصليح غيره إلا بصلاح نفسه ، ولا أقصد المفسد سواء
إلا بفساد نفسه . فان رغبت في إصلاح من وليت فابدأ بصلاح نفسك . وإن

أردت رفع العيوب عن غيرك فظهر نفسك منها ، ولا يُرِيَّتْكَ رَأْيُكَ أَنْكَ إِذَا أَحْسَنْتَ الْقَوْلَ دُونَ الْفِعْلِ فَقَدْ وَفَيْتَ الْبَلَاغَ حَقَّهُ ، فَذَلِكَ لَا يَمُتُ دُونَ أَنْ يَصْدُقَ قَوْلُكَ فَفُتِّكَ وَتَحَقَّقْ سِرَّيْكَ عَلَانِيَتُكَ .

وأعلم أنك مطبوع على أخلاق مختلفة منها حسنات ومنها سيئات . فأعدى صدوك سيئات أخلاقك ، وأولى الأشياء بك حسنات أخلاقك ، فقابل بعض أخلاقك ببعض : غضبك بمحلمك ، وجهلك بمعلمك ، ونسيانك بذهلك ، ونفرك . وأعلم أنه ليس أحد أصبلع للناس من أولى الأمر إذا صلحوا ، ولا أفسد لهم منهم إذا فسدوا ، وأن الوالى من الرعية مكان الروح من الجسد الذى لا حياة له إلا بها ، فبالوالى مع فضل منزلته من الحاجة إلى إصلاح الرعية مثل ما بالرعية من الحاجة إلى إصلاح الوالى ، وقوة بعضهم زيادة فى قوة بعض ، ووهن بعضهم سريخ فى وهن بعض) .

ومما يجعل أثر الحاكم عظيما من حيث كونه قدوة صالحة للحكومين أن المغلوب كما يقول ابن خلدون . ولم أبدا بالاعتداء بالغالب فى شعاره وزيه ونحلته وسائر أحواله وعاداته ؛ لأن النفس أبدا تمتد الكمال فيمن ولى عليها واتقادت إليه . وانظر ذلك فى الأبناء مع آبائهم كيف تجدهم متشبهين بهم دائما وما ذلك إلا لاعتقادهم الكمال فيهم .

ومن كلام للإمام على " كرم الله وجهه إلى عثمان الأنصارى عامله على البصرة يبين له كيف يجعل الحاكم من نفسه قدوة نافعة ما يأتى :

" ألا وإن لكل مأموم إماما يقتدى به ويستضىء بنور علمه . ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياه بظمريه (ثوبيه الباليين) ومن طعمه بقرصيه . ألا وإنكم لا تقدرون على ذلك ، ولكن أعينونى بورع واجتهاد وعفة وسداد ، فوالله ما كثرت من دنياكم تيرا ، ولا ادخرت من غنائمها وقرا ، ولا أعددت لبالي ثوبى ظمرا ، وإنما هى نفس أروضا بالثقوى لتأتى أمانة يوم الخوف الأكبر ، وتثبت على

جوانب المَزَلَق ، ولو شئت لاهتديت الطريق إلى مُصَنِّقِ هذا العسل ولباب هذا القمع ونسائج هذا القز . ولكن هيهات أن يغلبني هواى ويقودنى جشعى إلى تخير الأطعمة ، ولعل بالجهاز أو اليأمة من لا طمع له فى القرص ولا عهد له بالشبع . كيف أبيت ميطانا وحولى بطون غمرتى وأجاد حرى ؟ أو أكون كما قال القائل :

وحسبك داء أن تبيت ببطنة وحولك أجاد تحن إلى القدر

أقنع من نفسى بأن يقال : أمير المؤمنين ، ولا أشاركهم فى مكاره الدهر ، أو أكون أسوة لهم فى خشونة العيش ؟ فخالقت ليشغلى أكل الطيبات كالهبمة المربوطة همها طعنها ، أو المرسلة شغلها قمعها : تكثرش من أعلامها وتلهو عما يراد بها وكأنى بقاتلكم يقول :

” إذا كان هذا قوت ابن أبى طالب فقد قد به الضعف عن قتال الأقران ومنازلة الشجعان “ . طوبى لنفس أدت إلى رهبا فرضها ، وعركت بجنبها يؤمها وهجرت فى الليل غمضها ، حتى إذا غلب الكرى عليها افتترشت أرضها ، وتوسدت كفها فى معشر أسهر صيوتهم خوف معادهم ، وتجاغت عن مضاجعهم جنوبهم ، وتشتعت بطول استغفارهم ذنوبهم ” أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون “ .

فالحاكم الصالح يكون قلوة صالحة للحكومين فى نزاهته وتقشفه وبعده عن مواطن الزلل والخلط مع الإيمان وصدق اليقين والعمل على إسعاد غيره وحبه للناس كحبه لنفسه ومراقبة الله فى السر والعلن .

٥ — أخذ الرعية بالرفق واللين :

مما جاء فى الشرع الشريف وجوب التحلى بالرفق واللين وضبط النفس والعفو عند المقدرة ، والبعد عن غش القول وبذاءة اللسان ، وآخر الحاكم أن يكون متصفاً بهذه الصفات الجميلة والأخلاق الكريمة النبيلة فيحسن معاملة المحكومين ،

لأن المعاملة الطيبة تجلب المودة والمحبة وتؤلف بين القلوب وتبث الطمأنينة إلى النفوس ؛ فقد قال تعالى مخاطبا نبيه :

« فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ » .

ففي هذه الآية الكريمة حث على الرفق وحسن المعاملة ولين الجانب ، فان هذه الخلل تؤدي إلى الترابط والمودة ، واتصال القلوب وتقارب الأرواح ، والتعاون على البر والتقوى ، وتبادل الإخلاص والوفاء وصادق الولاء . أما الغلظة فتدعو إلى التنافر والتباغض والتحاسد وتفريق الكلمة وانفضاض الناس من حول من كان قاسيا فظا وذلك جزاء القساة الطاغين . وللواجب على من ولي أمور المسلمين أن يرجع إلى الله جل وعلا في كل لحظة لئلا يطغيه ما هو فيه من سلطان وعز وجله فيسيء إلى الناس .

ومن أجل الأمثلة للرفق بالزينة واللين في معاملتها أنه لما فعل المشركون ما فعلوا بالنبي صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد وطلب منه أن يدعو عليهم — قال : ” اللهم اغفر لقومي ، فانهم لا يعلمون “ .

وحسبك في هذا الباب ما فعله مع مشرك قريش الذين آذوه واستهزئوا به وأخرجوه وأصحابه من الديار ثم قاتلوه وحرصوا عليه غيرهم من مشرك العرب حتى تملاأ عليه جميعهم ، فلما فتح الله عليه مكة ما زاد على أن عفا وصفح وقال لهم : ما تظنون أني فاعل بكم ؟ قالوا : خيرا ، أخ كريم وابن أخ كريم . فقال : انذهبوا فأتهم الطلقاء .

فيجب على الحاكم أن يقتدى بالرسول في أخلاقه وأعماله فيحسن معاملة المحكومين ويكون بهم رعوفا رحيا .

٦ - عناية الولى باختيار أعوانه و بطانته :

من القواعد التى وضعها الدين الإسلامى لتكون أساسا للحكومة الصالحة الرشيدة ، أن يعنى الحاكم أو الولى باختيار أعوانه و بطانته ، من ذوى الكفاية والصلاح والدين والخبرة ، ليستعين بهم على تمحيص الأمور وفهم الحقائق ، فيكونوا خير مساعد له على تدبير الشئون ، ولذلك نهى الشرع عن اتخاذ بطانة السوء ، وحث على اجتنابها فقال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأُولُونَكُمْ خَبْرًا وَلَا دَوْلًا مَّا عَيْتُمْ قَدْ بَدَّتْ الرِّبْضَاءُ مِّنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ .

ومعنى هذه الآية أن الله تعالى نهى المؤمنين الذين آمنوا به وصدقوا برسوله وكتبه عن أن يتخذوا أولياء أو يتخيروا أصفياء ممن يكونون على غير دينهم ، أو يكونون بطانة سوء وفساد ، لأن هؤلاء يقفون على الأمرار ويعتمد الولى عليهم ، ويشق بهم ويستشيرهم فى أمور كثيرة وهم لفسادهم وضعف دينهم من ألد الأعداء له ، فلا يألون جهدا فى الإيذاء متى أتيت لهم الفرص ، ويودون أن يضروا الولاة والأمة فى الدين والدنيا أشد الضرر وأبلغه . وأن ما يبدرون فلتات لسانهم إنما هو من أمارات العداوة والبغضاء ، وما يضمرونه فى أنفسهم أشد وأعظم خطرا ، فلواطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملت منهم رجا ، ولهذا أمر الله بولاة أوليائه ومعاذة أعدائه المتأقين المفسدين ، قال تعالى :

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ﴾ .

وقال تعالى في التحذير من بطانة السوء :

« يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا
مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ
إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ * » .

وذلك لأن قرناء السوء لا أمان لهم ولا ولاء ، فهم لا يكتفون سرا ولا يرقبون
إلا ولا ذمة ، وأولئك هم الكافرون . يضمرون العداوة والسوء ، و يظهرون
الصداقة والمحبة مداهنة ورياء ونفاقا ، حتى إذا ما حدث حادث للوالى ولّوا الأدبار
ونكسوا على أعقابهم ويخلوا بالمساعدة التى قد تنفع في حالات الشدة ، بل انهم
قد يكونون ممن يدبرون له وللأمة المكاييد ، وينصبون الحيايل ؛ ليتم للحاكم الوقوع
في الشر . وهؤلاء أضر على الأمة من غيرهم ممن يكونون بعيدين عن البطانة ، على
أنهم قد يستدرجون الوالى إلى الاقتداء بهم فيما تورطوا فيه من كفر وفسوق ، وهنا
تكون الطامة الكبرى والمصيبة العظمى .

أما الأعوان المخلصون فهم ساعد الوالى الأشد ، وقوته التى بها يعتد ، وبهم
يشتد أزره ويعظم نصره ، ويقوى حكمه ، لإخلاصهم في خدمة أمتهم وملكهم
وواليتهم .

عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من ولى منكم عملا
فأراد الله به خيرا جعل له وزيرا صالحا : إن نسى ذكره ، وإن ذكر أعانه) ذلك
لأن اعوان من ولى أمور الناس ومهامهم فريقان : فريق ناصح أمين يصره بمعايب
الأمور ونقاىص الأعمال ، ويرشده إلى مزالق الأقدام ، فيجعله حريصا حذرا من
الوقوع في الخطأ ويأخذ بيده إلى حيث السلامة والنجاة . وفريق يزين له كل
ما صدر منه ويموه أمام عينه الحقائق فتبدو على غير صورتها الحقيقية ويقرظ كل

ما يعمله أو يقوله ، ويهون له ما يكون من خلل في رأيه أو فساد في إدارة حكمه ويخفى الضرر الذى تبدو أعلامه في سبيله فلا يلبث أن يرتطم في سوء عمله ، ويرتبك ارتباطا شديدا ، ويعجز عن الإصلاح ، ويُعوّز الهدى والسداد .

والشواهد على ذلك كثيرة في كل عصر وأمة . وما أخذ المسلمون من جميع نواحيهم إلا بتقريهم بطانة الشر ورجال سوء وتوليهم شئونهم غير الأمانة الصادقين وتشريدكم أولى الرأى والحزم وإقصائهم الصالحين الأكفاء حتى هلكوا وأهلكوا من تبعهم وسامهم كل مفلس ، وقديما كانت بطانة سوء وبالا على الأمراء والخلفاء والأمم .

فيبنى الحاكم ألا يعتمد إلا على من كان أمينا ناصحا ثقة حازما ، وأن يكون هو كئيبا متدبرا متفقدنا أحوال أعوانه ليعرف أمرهم ويقف على نياتهم واستعدادهم وما يضمرون ، لأن المصيبة إنما تدخل على الحاكم من قبوله قول من لا يثق به ولا يعول عليه وقد قيل : (يُوَيِّ الحِذْرُ من مَأْمَنِهِ) .

٧ — تفقد الحاكم أحوال الرعية ، وتيسر وصول الظلمات إليه :

الحاكم في الأمة كالطبيب ، فكما أن الطبيب يفحص عن المريض فحفا دقيقا ليعرف ممكن الداء ، ويقف على حالات المرض ليتمكن أن يصف الدواء الناجع الذى فيه الشفاء — كذلك الحاكم يجب أن يفحص عن حالات الرعية ، ليتبين صالحها وفاسدها ، وغضا وسميها ، ويقف على ما تحتاج إليه من إصلاح وتقويم ، فيسمى في تحسين حالها ، وتنظيم شئونها على ضوء ما وصل إلى علمه من حال أمته ، فيكون تدبيره حازما ، وعمله نافعا ، ومن أجل هذا نرى الأمم الراقية تُعنى عناية خاصة بالإحصاء العام لتعرف منه حال الأمة من حيث عدد سكانها ، وسالتهم من القراءة والكتابة ، وتقف على ذوى الماهات والعاطلين ومن في حكمهم لتتخذ الوسائل الكفيلة بإصلاح هذه الشئون . فان وجدت مثلا أن نسبة الأمية

كبيرة عملت على الإختار من المعاهد العلمية لحوها ، وإن تبين من الإحصاء أن المتعلمين كثيرون دبرت أمرها بما يكفل لهم وسائل الكسب والرزق من إنشاء المصانع والمعامل وما إلى ذلك ، وإذا تبين أن عدد ذوى العاهات كثير أنشأت الملاجىء والمعاهد الخاصة بهم ، واکثرت من المستشفيات حتى تهيء هؤلاء المساكين إلى العيش بقدر استطاعتهم . وقس على ذلك سائر الأحوال التى تظهر من الإحصاء العام ، وهذا هو معنى تفقد أحوال الرعية للعمل على إنهاضها وإسعادها وترفيه حالها .

وما الوالى فى الأمة إلا كالأب فى الأسرة ، فكما أن الأب يحرص على تعرف حاجة أبنائه ، ويمهد لهم السبل للسير فى طريق الحياة بنجاح وفلاح ، كذلك الوالى ينبغى أن يعرف شئون الرعية ليسير بها فى الطريق القويم ، والمنهج المستقيم . أما إذا كان الوالى لا يأبه شيئا من ذلك ، ولا يفتن لحاجة الأمة ، ولا يمسك فكره فيما يعلى شأنها فإنه يكون غير صالح للنصب الذى شغله ، بل يكون ضاللا مضلا ، لا يُرجى منه خير ، ولا يعود منه فضل .

وعلى الوالى ، إذا أراد أن يقف على حقيقة الأمور ، أن يتصل بالرعية اتصالا وثيقا ، وأن يحاط بهم ، ويتعرف شكواهم ، ويبحث ظلاماتهم ، ليضع الحق فى نصابه ، ويقيم ميزان العدالة . أما إذا أقام حجبا بينه وبين من ولى أمورهم فإنه يكون فى ظلام دامس ، بعيدا عن ضوء المعرفة ، فلا يستطيع أن يبت فى أمر على الوجه الصحيح ولا يمكنه أن يقيم شعائر الدين وأصول العدل ، فيشتد الظلم على الرعية وتسوء الحال ولهذا كان الخلفاء الراشدون رضى الله عنهم يفتقون بأنفسهم على حالة من ولوا أمرهم ليأخذوا للضعيف من القوى ، وينشروا لواء العدالة والسلام .

وقد جاء في خطبة أبي بكر رضى الله عنه حين يابسه الناس البيعة العامة ما يدل على شدة حرصه على الاتصال بالرعية ، ومعرفة الغلات والشكاوى لإقامة العدل فقد قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

(أما بعد ، فإنى قد وليت عليكم ولست بخيركم ، وإن أقواكم عندى الضعيف حتى آخذ له بحقه ، وإن أضعفكم عندى القوى حتى آخذ الحق منه) .

والمثال الآتى يبين واجب تفقد شؤون الرعية :

روى أسلم قال : خرجت مع عمر بن الخطاب إلى حرة واقم (وهى مكان بظاهر المدينة) حتى إذا كنا بصريار (وهو اسم لواء) إذا نار تُورث . فقال : يا أسلم ، لى أرى هؤلاء رجا قصر بهم الليل والبرد ، انطلق بنا نحو النار ، نخرجنا نهول حتى دنونا منهم فإذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يصيحون ، فقال عمر : السلام عليكم يا أصحاب الضوء (وكره أن يقول يا أصحاب النار) قالت المرأة : وعليك السلام . فقال : أأدنو؟ قالت : أذن بخير أو دَع . فقال : ما بالك؟ قالت : قصر بنا الليل والبرد . قال : فما بال هؤلاء الصبية يتضاغون؟ (يصيحون) قالت : الجوع . قال : وأى شيء فى هذه القدر؟ قالت : ماء أسكتهم به حتى يتاموا . الله بيننا وبين عمر . فقال أى رحمة الله ما يدرى عمر بكم؟ قالت : يتولى أمورنا ويفصل عنا ! ! فأقبل على فقال : انطلق بنا نخرجنا نهول حتى أتينا دار الدقيق فأخرج عبدًا فقال : احمله على . قلت : أنا أحمله عنك . قال : احمله على (مرتين أو ثلاثا) كل ذلك وأنا أقول : أنا أحمله عنك . فقال فى آخر ذلك : أأنت تحمل عني وزدى يوم القيامة ، لا أم لك ، فحملته عليه فانطلق وانطلقت معه يهرول حتى انتهينا إليها ، فالتى ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئا وجعل يقول : دُرَى عَلَىَّ وأنا أحرك وجعل ينفخ تحت القدر حتى أنفضج الطعام وقال اينني شيئا . فأثته بصفحة فأفرغها فيها ثم جعل يقول : أطعمهم وأنا أسطع لك ، فلم يزل حتى شبوا ، ثم خلى عندها ففضل ذلك وقام

وقفت معه ، فجعلت تقول : جزاك الله خيراً ، أنت أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين ، فقال : قولى خيراً ، إنك إذا جئت أمير المؤمنين وجدتني هناك إن شاء الله . ثم تحي ناحية ، ثم استقبلها ورفض مريض السبع فجعلت أقول : إن لك لشأنا غير هذا ، وهو لا يكتفى حتى رأيت الصَّبِيَّةَ يضحكون ، ثم ناموا وهدءوا ، فقام وهو يمد الله ، ثم أقبل على فقال : يا أسلم ، إن الجوع أسهرهم وأبكاهم فأحببت ألا أنصرف حتى أرى ما رأيت .
فهذا مثل رائع من أمثال تفقد أحوال الرعية .

٨ — عمل الوالى على إسعاد رعيته :

الوالى راع كفيل ، وحافظ أمين ، مسئول عن أهل مملكته أو إمارته ، والرعية أمانة في يده يجب عليه القيام بحفظها وحسن التعمد لها والعمل بمصلحتها .
لئن ولاء الله شئون الخلق من ملك وأهـير ورئيس ووزير يجب عليه أن يحوطهم بنصحه ، ويخلص لهم في حكمه ؛ فيكون لهم كما يكون لنفسه : يقيم العدالة فيهم ، ويرد الحقوق لأربابها ، ويحترم حرياتهم في دائرة الحق والأدب ، ويعمل على سلامتهم من الأمراض ووقايتهم من الأضرار ، ويسعى السعى كله لإسعادهم وترفيه حالهم ؛ فهو مسئول عنهم كما قال صلى الله عليه وسلم : (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) ، وقال : (ما من عبد استرعاه الله رعية فلم يحطها بنصحه إلا لم يجد راحة الجنة) . وعليه أن يعمل كل ما فيه إسعاد لهم بأن يقيم بينهم دور العلم ، ويسهل السبل إليه ، ويبني ثروتهم بالجد في ترقية الصناعة والتجارة وتحسين الزراعة ، وينشر الأمن على النفس والمال والعرض فيقي نفوسهم ، ويرعى ما لهم ، ويصون عرضهم ، ويعمل لمجدهم وعزتهم وشرفهم وكرامتهم . وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من لم يحط رعيته بنصحه ولم يحفظها بقوله وفعله ، بل كان فيها الحاكم الخامل أو الوالى الظالم ، أو الراعى العاثر الذى يتظاهر بالجد في المصلحة وهو يضرر المفسدة ، يبدل للناس في ثياب العابد الورع القانت ، وهو في الحقيقة ما كراذر — فإن هذا مأواه النار وما للظالمين (٣) جز رابع

من أنصاره ؛ لأنه يغش الآلاف من الناس ويسومهم الهوان والذل ، ويحرمهم لذة الحياة ؛ فيستحق النكال أضعافا مضاعفة ، وما ربك بظلام للعبيد .

فالحاكم الذى يعمل لإسعاد الرعية هو الذى يحرص على مصالحها ، ويدافع عن حقوقها ، ويفتح الأبواب لما يشاء ، ويدل السبل لتنمية ثروتها مع التنكيل بالجرمين الخائنين والعامل على قطع الفساد فى الأرض ، ومنع الجرائم منها ، الى غير ذلك مما ترقى به الأمة وتسلم من الأضرار .

وإن الإمام المسئول أمام الله عن أمته وجماعته : يسأل عن كل فرد فيها ، وعن كل عمل من أعمالها ، يسأل عن ثروتها ومصرفاتها وعمل لمصلحتها ، وسلك لسعادتها ، وعما قام به من الواجب نحوها . وعليه أن يراعى تطبيق القانون بمدالة شاملة جميع الطبقات ، وأن ينال الضعفاء من رعايته أضعاف ما يناله غيرهم فيحميهم ويحفظ حقوقهم ، ويمنع التعدى عليهم حتى يستتب الأمن ، ويعم السلام ، ويتفرغ الناس لأعمالهم ، وفي هذا سعادة لهم أى سعادة .

٩ — محافظة الحاكم على حقوق الدولة ومنع أقاربه من الانتفاع بسلطانه :
إن الحاكم الأمين هو الذى يحافظ أشد المحافظة على أموال الدولة وحقوقها ، ويعمل نفسه رقيبا على كل صغيرة وكبيرة فيها ، فلا تمتد يده إلى شئ منها ، ولا يعتدى على حق من حقوقها ؛ بل يتره نفسه ويبعدها كل البعد عن أن تستبيح من مال الأمة ما ليس لها ؛ وأن يكون عونا للأمة لا عليها ، بأن يعدل فى أحكامه ، ويسوى بين الناس فى مناصبهم ودرجاتهم وما يستحقونه بحسب القانون ، وما تؤهله لهم كفايتهم واستعدادهم دون محاباة ولا تمييز لقريب دون آخر ، ولا مراعاة لوساطة أو قرابة أو ما شابه ذلك ، مما هو ظلم وعسف يؤدي إلى فساد الأخلاق وتفسى داء الكسل والانتكال على الجاه والسلطان والتفوذ ؛ فتتصرف النفوس من أجل ذلك عن العمل المجدى المثمر ، وتصد عن سبيل الجلب والسعى والاجتهاد ؛ وبذلك تفسد أداة الحكومة وتعطل الأعمال ؛ لأن من يتكلمون على جاه أو وساطة يشعرون بأنهم مفضلون فى أخذ المناصب على غيرهم فيكسلون ولا يتدعون .

والمثل الأعلى للحاكم يكون في المحافظة على ما تملكه الدولة ، ومنع أقاليمه من الانتفاع بجماهه إحقاقا للحق وإزهاقا للباطل . ومن أمثلة ذلك ما روى عن علي بن أبي رافع قال : كنت على بيت مال علي بن أبي طالب وكتابه ، فكان في بيت ماله عقد لؤلؤ كان قد أصابه يوم البصرة ؛ فأرسلت إلى بنت علي بن أبي طالب تقول : بلغني أن في بيت مال أمير المؤمنين عقد لؤلؤ وهو في يدك ، وأنا أحب أن تُعيرنيه أتمجّل به في يوم الأضحى . فأرسلت إليها : عارية مضمونة مردودة بعد ثلاثة أيام يا بنت أمير المؤمنين . فقالت : نعم عارية مضمونة مردودة بعد ثلاثة أيام . فدفعته إليها ، وإذا أمير المؤمنين رآه عليها فعرفه فقال لها : من أين جاء لك هذا العقد ؟ فقالت استعرت من ابن أبي رافع خازن بيت مال أمير المؤمنين لأتزين به في العيد ثم أردته فبعثت إلى أمير المؤمنين بخته ، فقال لي : أتخون المسلمين يا ابن أبي رافع ؟ فقلت : معاذ الله أن أخون المسلمين . فقال : كيف أعرت بنت أمير المؤمنين العقد الذي في بيت مال المسلمين بنير إذني ورضاهم ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين ، إنني بنتك وسألتني أن أعيرها العقد لتزين به فأعرتها إياه عارية مضمونة مردودة على أن ترده سالما إلى موضعه . فقال رده من يومك وإياك أن تعود لثله فتتالك عقوبتي ، ثم قال : ويل لابقى !! لو كانت أخذت العقد على غير عارية مضمونة مردودة لكانت إذا أولها شمية قُطعت يدها في سرقه ، فبأخت مقاتله ابنته فقالت له : يا أمير المؤمنين ، أنا ابنتك وبضعة منك فمن أحق بلبسه مني ؟ فقال لها يا ابنة أبي طالب ، لا تنهي بنفسك عن الحق . أكل نساء المهاجرين والأنصار يترن في مثل هذا العيد بمثل هذا العقد ؟ فقبضته منها ورددته إلى موضعه .

ومن باب فرط المحافظة على مال الدولة ما روى أنه لما ولي الخلافة عمر بن عبد العزيز قدم إليه صاحب المراكب مركب الخليفة فأبى . وقال اتنوني ببغلي . ويقال إنه كان ينظر ليلا في أمر الرعية في ضوء السراج بفناء غلام له فحدثه في شأن خاص بالأمير فقال له عمر : أطلق السراج ثم حدثني ؛ لأن هذا الدهن من بيت مال المسلمين ، ولا يجوز استعماله إلا في أشغال المسلمين .

والمثال الآتى يدل على شدة التحرز من استخدام مال الدولة في المصلحة الخاصة ومنع الأتارب من الانتفاع بأجله أو القاربة .

روى النهري عن أبيه قال : كان عمر بن عبد العزيز يقسم تفاح الفى ، فتناول ابن له صغير تفاحة فأنزعها من فيه فأوجعه ، فسعى إلى أمه ، فأرسلت إلى السوق فاشتريت له تفاحا . ولما رجع عمرو وجد ربح التفاح فقال : يا فاطمة ، هل أنيت شيئا من هذا الفى ؟ قالت : لا ! وقصت عليه القصة فقال : والله لقد أنزعتها من ابني لكانما أنزعها من قلبي ، لكن كرهت أن أصيب نفسي بتفاحة من فء المساكين .

١٠ — استقلال القضاء :

إن الحق والزاهة قوام القضاء وأساس العدالة ، فالقاضى الذى أقامه الله حكما بين الناس ليفصل فيما يمرض عليه من خصومات ومشاحنات — يحقق الحق ويذهب الباطل ، ويحمي الأموال والحقوق ، ويعصم الدماء ، فهو موكل الإنصاف ، وحصن العدل ، وموضع الرجاء والأمل :

وأول واجب عليه أن يتحرى الصواب فى أقواله ، والسداد فى أحكامه ، وقيم شعائر الدين والقانون ، غير هباب ولا وجل ولا متأثر بأى مؤثر يحيد به عن جادة الحق ، أو يتنكب به سبيل العدل ، بل يكون فى جميع أحكامه مثال الزاهة والإخلاص والصدق والتقوى ، ليتمتع كل فرد بحقوقه ، ويضمن كل شئونه ، وأن يكون مستقلا فى قضائه : ويصدر أحكامه عن دليل وبرهان كما يرتضى ضميره وعقله ودينه لا متحيزا لفئة دون أخرى ، ولا مؤثرا لحزب على حزب ، ولا يعمل للغضب عليه سبيلا مهما لقي من جفوة الخصم وتشديده فى المطالبة بحقه ، فإن المؤثرات المختلفة مدعاة إلى الظلم ومجلبة للبغى والعدوان ، إذ بها يحتل نظره فيتجاوز الحق إلى الباطل فى حكمه ، لأن ما يؤثر على العقل وينير الفكر من عماية أو وساطة أو غضب أو مجاملة يشغل القاضى عن استيفاء النظر ودقة البحث واستقراء الحوادث ، ويبعده عن طريق الهدى .

أما إذا خُصَّ القاضى من جميع الشوائب ، وبعد عن كل المؤثرات أيا كان نوعها فإنه يكون مثلاً أعلى للقضاء العادل ، وهنا يمتد ظل الأمن على الناس فيسعدون وينعمون .

وأخيراً من نُصِبَ للفصل بين الناس فى الخصومات ، واستجلاء الحق ، واستيضاح الصواب — أن يكون حريصاً على وضع الأمر فى نصابه ، وتفرُّس الحق واستخلاصه من بين الأقوال والمزاعم . ولا يتحقق ذلك إلا بأن يكون حاضر الذهن ، وأعباً لكل ما يقال بين يديه ، يزنه بميزان الصيرفى الناقد ، والعبرى الحاذق ، مالكا زمام أمره ، جاعلاً الحق نُصْبَ عينه ، خالياً من المؤثرات والصوارف التى تحول بينه وبين ما جعل له ، عادلاً : لا تستغزه الأهواء ، ولا يأسر له المسلق والإطرار ، حلياً لا تتحلَّ حيوته المكدرات ، أميناً غير متحيز ولا مائل ، فارغ النفس من الهموم والحزب والشواغل والأهواء ؛ فبذلك يرتفع من جبروته وسطوته الظالم ، ويقوى الضعيف المحق ، ويضعف القوى المبطّل ، وتستتير بضوء عدله مسالك الحياة الوادعة السعيدة ، ويتحطم كل صخرته كل بطش وجور .

ومن الأمثلة الرائعة لاستقلال القضاء المثال الذى نسوقه إليك :

لما توجه على كرم الله وجهه إلى صَفَيْنَ افتقد درعا له ، فلما انتهت الحرب ورجع إلى الكوفة وجد الدرع فى يد يهودى ، فقال لليهودى : الدرع درعى لم أهبه ولم آتبه . فقال اليهودى : درعى وفى يدي ، فقال على : تسير إلى القاضى . فتقدم كل منهما إلى شُرَيْحِ القاضى ، فقال له شريح : قل يا أمير المؤمنين ، فقال : نعم هذه الدرع التى فى يد هذا اليهودى درعى ولم أبع ولم أهبه ، فقال شريح لليهودى : ما تقول ؟ قال : درعى وفى يدي . فقال شريح : ألك بينه يا أمير المؤمنين ؟ قال : نعم . فبالحسن يشهدان أن الدرع درعى . فقال شريح : شهادة الابن لا تجوز للأب . فقال على : رجل من أهل الجنة لا تجوز شهادته ! ! سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (الحسن والحسين منيذا شباب أهل الجنة) فقال لليهودى : أمير المؤمنين قدمنى

إلى قاضيه وقاضيه قضى عليه ! أشهد أن هذا هو الحق ، أشهد أن لا إله إلا الله
وأشهد أن محمداً رسول الله ، وأن الدرر درك يا أمير المؤمنين .

ولا غرو فالحق أبلغ والباطل بالحلج .

فإن هذا القصص تعرف إلى أى حد كان استقلال القضاء في صدر الإسلام .

١١ — أثر الحكومة الصالحة :

قد بسطنا الكلام فيما مضى عن القواعد الأساسية التي قررها الإسلام للحكومة
الصالحة ، حتى تكون حكومة رشيدة : تتألف برهبتها الأهواء المختلفة ، وتجتمع بهيبتها
القلوب المتفرقة ، وتتقمع من خوفها النفوس المتعادية ؛ لأن في طابع الناس من
حب المغالبة على ما آثروه ، والقهر لمن عاندوه ما لا ينكفون عنه إلا بمناع قوى
ورادع شديد . وأقوى زاجر تخشاه الرعية هو السلطان ؛ فقد جاء في المأثور :
(إن الله ليزع بالسلطان أكثر مما يزع بالقرآن) .

والحاكم إذا كان ذا خير أحب رعيته وأحبوه ، وإذا كان ذا شر أبغض رعيته
وأبغضوه . وفي هذه المحبة خير عظيم ؛ إذ تجتمع القلوب وتتضافر القوى على النافع
المفيد . أما البغض ففيه كل شر للحاكم والمحكوم ، روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال : (خير أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، وشر أئمتكم الذين تبغضونهم
ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم) .

وإذا حصل البغض بين الحاكم والمحكوم انقسمت الأمة أحزاباً ، وتفرقت
شيعة ، وصاد فيها الحسد والحقد والنش وكل رذيلة بغيضة مؤدية إلى تمزيق
الوحدة ، وتغلب التباغض والشقاق والاختلاف والتفرق .

أما تبادل المحبة بين الحاكم والمحكوم فمن الدلائل على أن الحاكم يقيم العدل
ويحرس الدين ، وينبذ عن الأمة من غير قصير ولا خيانة ، فمنحة الناس له دليل

على خيره ومراقبة ربه ، وبفضهم دليل على شره وقلة مراقبته . على أن العدالة هي قوام الإخلاص والطاعة وبذل النصرة وصدق الولاء من جانب المحكومين .

أما الحكومة غير الصالحة فهي التي لا تعدل في أحكامها وقوانينها وحدودها ، وحكومة كهذه لا بد أن ينهار بناؤها ، وأن يترتب على عملها خراب البلاد وتفرق القلوب وانفصام الوحدة الاجتماعية وسوء الحال والمآل . ولذلك قال ابن خلدون في مقدمته : (إن الظلم مؤذن بخراب العمران) ، وبرهن على ذلك بأن الظلم إذا وقع على أفراد الأمة بطل كسبهم وفسدت آمالهم وتفرقت كلمتهم وساءت حالتهم . أما العدالة فهي التي تؤدي إلى اتحاد القلوب وتكاتف القوى على العمل النافع المنيع .

ومن آثار الحكومة الصالحة استتباب الأمن . إذ في ظل الأمن العام تطمئن النفوس ، ويسكن البريء ، ويأمن الضعيف ؛ فلا راحة للثائف ، ولا طمانينة للخاذل ؛ لأن الخوف يقبض الناس عن مصالحهم ، ويحجزهم عن تصرفهم ، ويحول بينهم وبين ما به قوام أودهم ، وانتظام حالمهم .

والخوف ضروب : فمنه الخوف على النفس ، ومنه الخوف على الأهل ، ومنه الخوف على المال ، وقد يستوجب جميع الأحوال . فإذا ما استقرت الحكومة وكانت صالحة أمن كل إنسان على عرضه وماله ونفسه ، ونال حقوقه كاملة موفورة ، فلا يتعدى عليه متعد ، ولا يفتصب حقه مفتصب ؛ فيعيش في ظل الحكومة العادلة الرشيدة آمناً مطمئناً على كل ما يتصل به في هذه الحياة .

وفي الحكومة غير الصالحة تنتشر الفوضى في كل مكان ، ويكثر المتصحبون والظالمون والمتعدون على حقوق غيرهم ، فيكثر السلب والنهب والسرقة والاعتداء على الأرواح والأعراض والأموال ؛ لأن الرقابة من الحكومة ضعيفة ، ولأن هيبتها أقل من أن ترهب الفاسقين المعتدين الذين لا يرقبون إلا ولا ذمة ، ولا يخافون إلا بطش الحكومة وعدلها في إقامة الحدود ، وإعطاء الحقوق لأربابها .

ومن آثار الحكومة الصالحة انصراف الناس إلى ما فيه رقيهم بسبب توفير أسباب اليسر ، فيه تنشط النفوس في مختلف أحوالها ، ويقل في الناس الحسد وينفى عنهم

تباغض الفقر وتكثر المواصلات وتفشو الأمانة، ولا يتسنى لمصلحة أن يتم إصلاحها في أمة إلا إذا وفر لها أسباب الثراء ، ودرا عنها دواعي الضيق والفقر ؛ لأن ثراء الأمة من قواعد صلاحها ودواعي استقامتها .

والحكومة الصالحة يكون لعملها أثر كبير في نفوس الناس من غرس الآمال في قلوبهم . والأمل الفسيح هو الذي يحدو بالخلق إلى عمارة الدنيا وإتمام إصلاحها فلا تزال تتمو خيراتها على ممر العصور . ولذا قال صلى الله عليه وسلم " الأمل رحمة من الله لأمتي " . أما العدوان على الناس في أموالهم فذهب بآمالهم في تحصيلها واكتسابها لم يرويه من أن غايتها ومصيرها انتهاها من أيديهم . ولذا ذهبت آمالهم في اكتسابها وتحصيلها انتقضت أيديهم عن السعي في ذلك كما أورده ابن خلدون في مقدمته . والعمران ووفوره ونفاق أسواقه إنما هو بالأعمال وتفريغ الناس لها وسعيهم في المصالح والمكاسب ذاهبين وجائين . فإذا قعد الناس عن المعاش كسدت أسواق العمران ، ونقصت الأموال ، واختلت حال الدولة والسلطان .

ومن أشد الظلمات وأعظمها في فساد العمران تكليف العمال وتسخير الرأيا في الأعمال بغير حق ، لأنهم إذا أُجِّدُوا مُخْرِجاً في معاشهم بطل كسبهم وفسدت آمالهم ، وكل من أخذ ملك أحد أو غصبه في عمله أو طالبه بغير حق أو فرض عليه حقاً لم يفرضه الدين فقد ظلمه . والظلم يؤدي لا محالة إلى خراب العمران ، ولكن العدل والسداد في الحكم والعناية بالرعية تجعل الناس ينصرفون إلى ما فيه رقيهم وإسعادهم .

وما أشبه قيام الحكومة الصالحة بالأعمال الضرورية التي فيها بقاء للرعية — بالجسم وما فيه من آلات وأعضاء تقوم بوظائفها الآلية التي فيها إبقاء للجسم وحفظ لصحته لكي يتفرغ العقل إلى الأعمال الجديدة التي فيها ترقيته وتربيته وتهذيبه . ولو شغل العقل وما فيه من قوى بالأعمال الآلية لصرفه ذلك عن التقدم والابتكار والاختراع ، فكذلك الحكومة تعمل على ما يحفظ بقاء الفرد ، ويعمل هو من جانبه على ما يؤدي إلى ارتفاعه فيتم البقاء والارتقاء .

البدع والعادات المخالفة للدين

أكل الله الإسلام وأتم شريعته كما أراد ، وخاطب رسوله الكريم بقوله :
 « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ
 لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » .

فلم يترك القرآن صغيرة ولا كبيرة من قواعد الدين الأساسية إلا بينها ، ولم يفرض
 الله فيه من شيء كما قال جل شأنه :

« مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » .

وأوضحت السنة النبوية كل ما كان غامضاً ، وشرحت كل ما كان دقيقاً .
 قال صلى الله عليه وسلم : (ما تركت شيئاً يقربكم إلى الله تعالى إلا وقد أمرتكم به ،
 وما تركت شيئاً يبعدكم عن الله تعالى إلا وقد نهيتكم عنه) ، فلم يترك النبي شيئاً واجباً
 أو مستحباً إلا عمله ليقترن المسلمون به في أعمالهم .

« لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ
 وَالْيَوْمَ الْآخِرَ » .

ولم يدع محوماً أو غير مباح إلا يئنه وحذر منه .

وقد اشتمل القرآن الكريم والسنة النبوية على كل ما فيه سعادة الإنسان في الدنيا
 والآخرة ، وأمرنا الله باتباع سبيله وما شرع من الدين القويم ، ونهانا عن اتباع
 غيره فقال :

« وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ
 عَنْ سَبِيلِهِ » وَقَالَ : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
 فَانْتَهُوا » .

و بين أن طريقة رسوله صلى الله عليه وسلم هي الطريقة القويمه فقال :

« وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .

فكل ما خالف ذلك فهو بدعة محدثة ، وكل بدعة ضلالة .

فالبدعة هي كل ما استحدث في الدين من العقائد والمعادات السيئة . وقد عرفها العلماء بأنها طريقة في الدين خارجة عما رسمه الشرع ، وتشبه الطريقة الشرعية ، فتلبس بها أحيانا لدى صغار العقول وضعاف الأحلام الذين لم يتفقهوا في الدين ، ولم يقفوا على أصوله وقواعده ، ولم يعرفوا أحكامه وأسراره : كالوقوف بخشوع أمام قبور الأولياء ، وطلب تبرج الكرب وقضاء الحوائج منهم ، وإقامة الأذكار بالحالة الشيعية وهي الرقص والتمايل ، والتمسح بالاعتاب والأضرحة ومقاصير الأولياء وتقبيلها والاعتقاد بشفاء المرضى بمجرد زيارتهم إياها . كل أولئك إثم وهتان عظيم واقتراف على الدين بما ليس فيه .

أما ما استحدث بعد زمن الرسول صلى الله عليه وسلم من العلوم والفنون والصناعات فليس ببدعة ؛ لأن ذلك لا ياباه الدين ، بل يحث عليه ، ويشجع على السير في طريقه ؛ لأن فيه صلاح الدين والدنيا .

غير أن فريقا من المتبدعين الضالين الذين اتبعوا أهواءهم ، وحادوا عن جادة الشرع — دسوا أشياء في الدين وأوهمو الجهال أنها منه ؛ فضلوا سواء السبيل وأضلوا الناس بيدعهم وإفكهم ” ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟ “ ونشروا هذه الضلالات ودعوا إليها ، وشوهوا الحقائق وموهوا على العامة بأباطيلهم التي تفسد العقائد وتضعف الإيمان . ولنا نهي الله عن طاعتهم وأمر بمعصيتهم ؛ لأنهم يأمرون بالمنكر ، ويعرفون الكلم عن مواضعه ، ويسبون إلى الشرع ، فقال جل شأنه مخاطبا نبيه :

« وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْغَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۖ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ » .

وأى إساءة أكثر ، بل أى ضلالة أظهر ، من أن يدعى هؤلاء المبتدعون زورا و بهتاناً أنهم جاءوا ليكفوا نقصا بدلا لم في الشريعة فزادوا عليها ما ليس منها ، والبسوه ثوبا مقبولا لدى السذج النافلين ، وساطوه بما يؤهم أنه من الدين ، وافترضوا أن ما جاءوا به يحسن أو يندب أو يجب العمل به والله يشهد لإنهم لكاذبون . قد افترضوا على الله كذبا أن أضافوا إلى الدين أمورا مبتدعة صورها لهم خيالهم الباطل وجهلهم الفاضح . وقد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام لم يمت حتى بين جميع ما يحتاج إليه في أمر الدين ، وأحاط الناس علما به ، وقال في ذم البدع وسوء عاقبتها :

” من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ” أى من اخترع شيئا في ديننا ليس منه فهو مردود عليه لا يتد به ، وقال : ” عليكم بسنى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين : تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ؛ فان كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ” وقال في خطبة له في حجة الوداع : ” فلا ترجعن بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ؛ فإني قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لم تضلوا بعده ، تحب الله وسنة رسوله ” فالخير كل الخير في اتباع هديه ، والشر كل الشر في مخالفته والتنكب عن طريقه قال تعالى :

﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

١ — النذر لغير الله :

انتشرت البدع في هذه الأيام انتشارا كبيرا ، وتفاقم خطبها ، واشتد ضررها ، حتى كادت تتغلب على الأعمال المشروعة ، وتحل محلها لدى ذوى الأنذان السقيمة والمقول الضالة .

فمن هذه البدع النور على نحو ما هو معروف من تقديم الشمع والأموال وغيرها إلى الموتى من أولياء الله الصالحين بأن يقول الجاهل المبتدع : يا ساكن هذا القبر إذا تم لي كذا فعلى نذر أن أذبح لك كذا ، أو أقدم إليك كذا (من المال وأغیره) .

والسرف تحريم هذه النذور أنها تشبه أعمال الوثنية حيث يعتقد العامة أن الولي صاحب الضريح له نفوذ وسلطان على الكون، وأنه يستطيع أن يقضى المآرب، ويبيء الأسباب، ويدير الأمور، وهذا شرك بالله وضلال مبين؛ لأن الأمر كله بيد الله وحده لا شريك له، وهو القاهر فوق عباده وهو اللطيف الخبير، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه. فالإسلام ينكر هذه البدعة ويتبرأ ممن يعملونها، ومن أقرها أو عمل على نشرها فهو ضال مضل يحمل وزره ووزر من اتبعه إلى يوم الدين. والنذور لا تجوز لغير الله نيا كان أو وليا؛ لأن النذر عبادة وهي لا تكون مخلوق. فإذا نذر الله ليصرف المنذور للفقراء أو ينفق في جهة خيرية أخرى فلا مانع ولا حرج.

والنذر المقبول هو أن توجب على نفسك الله عملا من أعمال الخير عند حصول ما تحب، كأن تنذر صدقة أو صوما أو اعتكافا أو تهجدا إذا رزقت ولدا أو بلغت أملا بأن تقول مثلا: (اللهم إني نذرت لك صوم يوم كذا أو صلاة أو صدقة على الفقراء فاقض لي كذا) بشرط أن يكون المرء خالص النية في نذره، موقنا بالإجابة، راضيا بقضاء الله؛ لأن الله يفعل ما يشاء.

« إِنْ مَكَامِرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » .

ويسمى هذا النذر نذر الطاعة، وقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم من نذر طاعة لله أن يطيعه ويقي بنذره، ونهى من نذر معصية أن يعصيه. فنذر الطاعة يجب الوفاء به، قال تعالى: (وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ)، ونذر المعصية يحرم على الإنسان الوفاء به. فن نذر إرشاد الجاهلين أو إغاثة المظلومين أو مساعدة البائسين أو الجهاد في سبيل الله ونشر دينه ومطاردة أعدائه وجب عليه الوفاء بما نذر. ومن نذر النكالية بخلقه بإراقة دمه أو اغتصاب ماله، أو نذر شرب نحر أو لعب ميسر حرم عليه الوفاء.

وقد كان المشركون يذبحون لأصنامهم فتمت الشريعة الإسلامية ذلك؛ لأنه إشراك بالمتفضل وحده بجميع النعم، وحرمت ما ذبح لها زجرا عن هذا الفعل الذميمة.

ومن العجب أن نرى كثيرا من عامة الشعب ينذرون اللا ولياء والصالحين أموالهم ومتاعهم وبعض ما يملكون، ثم لا ننكر عليهم ذلك، حتى أصبح هذا الأمر عادة وعرفا والواجب على العقلاء أن يرشدوا هؤلاء الناس، ويتقذوهم من الضلال، ويطهروا عقائدهم من الزيف والفساد عملا بقوله صلى الله عليه وسلم : (من رأى منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان).

والعقلاء ذوو الإيمان الصادق لا يرضون عن هذه الأباطيل التي يتخذها أعداء الإسلام سلاحا يقاتلون به وأداة لمحاربتهم، ويرمون الدين بها هو براء منه مستندين إلى ما يقع من بعض المسلمين الذين لم يعرفوا أصول الإسلام وقواعده على الوجه الصحيح والإسلام برىء من كل ما يرمونه به من السخافات والترهات التي لم يأت بها وما أنزل الله بها من سلطان . وإن المسلمين الذين لم يتفقهوا في الدين ولم يعرفوه معرفة صادقة وآتون من البدع المستحدثة ما يناق أوامر الله ونواهيه — هم في حالة تشبه حال المعادين له لأنهم يحطون من قيمته ويضعون من قدره بهذه الأضاليل ، وعلى الوعاظ والمرشدين أن يعملوا على إحياء السنة الشريفة ، وأن يجاهدوا لإعادة مجد الإسلام والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

٤ — المبالغة في الترف :

الحياة لا تتطلب أكثر من الطعام المغذى واللباس الواقى والمسكن الصحى والهواء النقي والحركة . بسيد أن النفس الشهوانية تشتط في المطالب الكالية التي تبعدها عن دائرة الاعتدال الحميد .

ومن الميسور لكل إنسان أن يروض نفسه على القصد في الأمور والاعتدال في الطلب ، ويأخذها بالتوسط في الإتصاف في الطعام والشراب واللباس والمسكن والزينة والمعيشة، فلا يتغالى في الطعام وأنواعه ؛ 'قرب قليل منه جيد للتغذية رخيص الثمن خير من كثير مختلف الألوان ثقيل على المعدة باهظ الثمن، ولا يلبس من الثياب

ما ليس بحاجة إليه، ولا يسكن من القصور ما لا طاقة له بأجرته ، ويلقى عن نفسه الإفراط في الصجل والزينة؛ فإن قيمة المرء بنفسه لا بثأبه، وإن جماله بعقله وأدبه .
ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً كاملاً في الاعتدال في الطعام ونحوه .
قالت السيدة عائشة رضي الله عنها : لم يمتلئ بطنه شبعاً قط ، وكان لا يسأل أهله طعاماً ولا يتشبه .

فالعاقل من كان وسطاً بين الإسراف والبخل ؛ لأن الإسراف مهلكة للآل
مجلبة للفقر حائل بين المرء وأداء ما عليه من واجبات لدينه وأهله وعشيرته ووطنه ؛
ولأن البخل مجلبة لئذم الناس ويخطئهم ، وفيه حس للآل عما خلق لأجله من
التداول في قضاء المصالح الخاصة والعامة .

يَنْ تَبْذِيرَ وَيُحِلَّ رُبَّةً وَكَلَا هَذِينَ إِنْ دَامَ قَتْلُ

ومن مزايا الاعتدال حفظ الصحة ، فما اتصف إنسان بهذا الخلق إلا أصبح
موفور القوة جيد السلوك ؛ لأنه لا يُقِرُّط في الملذات حتى يفقد الصحة والعافية .
وبالاعتدال يمان المال ويحفظ من الضياع؛ لأنه يبعد الإنسان عن الإسراف
الذي يوقع في الدين ومذنبه ؛ فمن اعتدل في إنفاقه حفظ ماله وصان كرامته .

كذلك بالاعتدال يكتسب المرء خلق الاستقامة التي هي أساس النجاح في جميع
الأعمال وعنوان الكمال النفسي ووسام الفضل وشارة الشرف . فبالاستقامة يعمل
بأوامر الدين الحنيف الذي ما أمر إلا بالخير وما نهى إلا عن الشر، وتعف نفسه عن
المحرمات والمشتبهات، وتقف عند حد القصد في الأمور فلا إفراط ولا تفريط .

وما نشأ يخطئ الناس إلا من شرهم وعدم قناعتهم بما يجدون، وجهم للبالغة
في الترف والظهور . ومن العجب أن الدابة إذا شبت تنام ملء عينها ، ولكن
الإنسان لا يهدأ إذا هو أترى بل تريد شراسته وتتعدد أمانيه .

ومن هنا ترى أن أكثر الناس مخطئا على العيش هم أكثرهم سعة وأوفرهم في أسباب الاعتباط والنعيم ، وتلك حجة على أن السعادة ليست في الفنى وكثرة القصور والضياع بل في الرضا والاعتباط . والنفس لا تعف عند سد مهماتها من أمانها .

والرغبة في الإنسان تمنص دمه وتخر عظامه ، وهذا مشاهد وعحق ، فإن السكر المدمن لا يكف عن الشراب مهما كره ، ومهما التهب دماغه وتمزقت أحشائه . وإن من يملك الألف يطمع في سواها . والأمانى تتجدد والرغبات تزداد .

وهناك كثير من الفقراء تتوق نفوسهم إلى عيش ذوى الثروة فيخرج العامل عن حله ، ويقامر الموظف فيضيق ذرعه وتسوء عاقبته .

ومن الناس من يضيق صدره بمطالب زوجه التى لا نهاية لها فتسوء المعيشة بينهما ، ولو اعتدلت في مطالبها ما خسرت عطف زوجها وجهه ، ومثل هذا الرجل كى ينسى أحزانه يلجأ إلى الخمر والمقامرة وسلوك سبيل الرذيلة فيعز شفاؤه وتسقط أسرته . ومن الآباء من يتورط في حاة مطالبه فيفتق كسبه في لذاته وشهواته ، ويترك أولاده حفاة عراة يتضورون جوعا .

ولو اعتدل الناس في أمورهم لكانوا في غنى عن الاستياء . وأنى لهم أن يعرفوا طريق السعادة والهناء وهم على هذا الشطط القبيح ؟ إن الخوض لشهوة النفس يودى بالسعادة ؟ فالاستدانة والربا وبيع الزرع والضرع سبب الفقر الذى تسوء به الحال ويقتحم الشقاء ، وهذا ينشأ من المبالغة في الترف .

أما من ألف القناعة والرضا باليسير فإنه يكون قليل الاهتمام بظواهر الفنى وإجلاء فيعيش سعيدا مطمئنا ، وإذا نزل به الفقر قابله برابطة جاش ، وحاول التخلص منه بالوسائل المشروعة .

وليتذكر العاقل أن للظهور ثمنا باهظا يُلغى من المال وراحة الضمير والفكر وهو ثمن لا يستهان به ، ولا يقوى على دفعه امرئ بدون أن يعكر صفو حياته .

ومن أسوأ الأمور الفاشية في هذا المصريح الشهرة والظهور، فلا يكاد الباحث يجد بين الناس من لم يتأصل فيه هذا الداء حتى إنهم ليخالون الهدوء والسكون عارا لا ينجي ؛ فتراهم يتواثبون إلى الظهور والاعلان عن أنفسهم بما في وسعهم وعلى قدر ما تفتق لهم الحيلة فلنا منهم أتب الرقعة والشرف في الظهور ، والحطة والموان في الخفاء ، بل نرى شأن من تجاوزتهم الشهرة وهم يطعمون فيها شأن الغرق تحطمت بهم السفينة فألقتهم على صخر في وسط المحيط فوقفسوا يُلوحون بثيابهم ويبلغون السماء بصراخهم ليسمعهم سامع أو يشعر بوجودهم كأننى .

إن جنون الظهور يصيب كثيرا من الناس على صور مختلفة، فيضحون براحة الأسرة في سبيل التمتع لحظة بما لا يفيد وجوده ولا يضر عدمه، ولا تفتاهم مصائب الأيام . فكمن أموال بذلت في سبيل الترف !! وكمن ثروات ضاعت في إعداد معدات النعيم قبل أن يحصل المبدد على ما أراد .

إن من أبجله المطبق خروج الإنسان عن المألوف للحصول على ما لا تدعو إليه ضرورات حياته . وإن سعادة الأسرة ينقصها الاعتدال والحكمة ، وهذا يتطلب لرياستها أفرادا معتدلين لهم من التربية ما يكفل توفير السعادة لأنسهم ، فإن ضعفت الزعوس ضعفت الأوس وارتج معها أساس الإصلاح .

فحب الظهور أخذ يقوض دعائم الأوس ويتسرب إليها تحت زى المدنية ومقتضيات الضرورة وما أكثر ما يروج في قرص الأعراس والمآتم .

إن الكثير من الشبان عند زواجهم يبنون ذات اليمين وذات الشمال في فرش الدار وتأثيئها على آخر طراز مبتدع؛ ليمتعوا أنفسهم بمثل ما يروونه في الأندية والمجتمعات، فعم الفساد كل الطبقات، وأصبح من المدنية هجر الدور لتعمير الخانات أو المواخير، ولم تخل من ذلك الضياع والقرى ، فلو تساءلت عن السبب الذى يدعو القروى إلى هجر داره وغشيانه الخانات وتأفقه من المجتمعات العادية على ضوء القمر لكان

الجواب : إنه المحضر . اللهم إن كانت الحضارة هي هذا الفساد الذي يخرب الدور ، ويفسد العقول ، ويقتل السعادة من البيوت الآهلة فبئست المدنية ، وأفضل منها البداءة والممجية .

المدنية الصحيحة بعيدة عن كل هذه النقائص بعد الخرج عن الشر . وما هذه المظاهر الكاذبة إلا إفراط لإرضاء شهوة النفس ، وتقليد نشأ عن ضعف الإرادة وعن إهمال في واجبات الأسرة ، وترك الاعتدال في وسائل العيش ، وأسباب السرور .

بالترف لا تسمو الهمم والآمال إلى التقدم والإصلاح ، ولا تتوجه النفوس إلى أسباب العيش الحثي ، بل تقتصر على ما هي فيه من النعيم وخصب المعيشة ، وتسكن إلى الدعة والراحة ، والأخذ بأبهة المباني والتأنيق في الملابس ، فتذهب خشونة البداءة ، وتضعف العزائم ، وتخذ جذوة الشجاعة ، وينقسم الناس في بسطة الرزق ، ويلشأ بنوهم وأعقابهم في مثل ذلك من الترفع عن خدمة أنفسهم وولاية حاجاتهم ، ويستكفون عن القيام بسائر الأمور الضرورية والكالية حتى يصير ذلك خلقا لهم ، وبجبة فيهم ؛ فتضعف أخلاقهم ، وتسوء حالهم ، وعلى قدر ترفهم ونعمتهم يكون إشرافهم على الهلاك وإشراف دولتهم على الانقراض .

وذلك أن الأمة المترفة يتجاوز أفرادها ضرورات العيش وخشونته إلى نوافله ورقته حتى تصير تلك النوافل ضرورية ، فيترعون إلى التأنيق في المطاعم والملابس والفرش والأنية ، ويفانحرون في ذلك غيرهم ، ويباحى خلقهم في ذلك سلفهم إلى أن يبلغوا من ذلك الغاية ، ثم يقصرون عن المتاعب التي يتكلفونها في طلب الأعمال ، ويقلون على الاستمتاع بنعم الدنيا ، ولا يزال ذلك يترايد ، فتزيد فققاتهم ، ولا يفي دخلهم بخرجهم ؛ فهلك الفقراء ، وتحيط الديون بثروة المترفين ، وذلك مجلبة للدمار والهلاك ، قال تعالى :

« وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا » .

٣ - تبرج النساء :

تَمَلَّ الإسلام على تأديب الإنسان ذكرا كان أو أنثى ليَجْعَلَ منه مثلا صالحا ، فلا يصدر منه ما يوجب الذم واللوم ، ولا يقع منه ما يخل بمروءته ، أو يَحْطُ من قدره ، فَبَيَّنَ أَكْلَ الآداب التي يجب على الرجال والنساء أن يتخلقوا بها ، ويتحلوا بها ، ونهى النساء عن التبرج ، والمبالغة في اتخاذ الزينة والظهور بها ، فإن ذلك يؤدي إلى الفساد ، وأمرهنَّ أن يَغْضُضْنَ أَبْصَارَهُنَّ وَيَمْنَعْنَ مِنَ النَّظَرِ إِلَى غَيْرِ أَزْوَاجِهِنَّ ، وَلَا يُظْهَرْنَ شَيْئًا مِنْ زِينَتِهِنَّ لِلْأَجَانِبِ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَكُنْ لِحَفَافَتِهِنَّ كَالثِّيَابِ الظَّاهِرَةِ وَالْخَائِمِ ، وَأَنْ يُلْقِينَ عَلَى صُدُورِهِنَّ وَيُحَوِّرْنَ مَقَانِعَ لَيْسَتْ رِجَالُهُنَّ عَنْ أَصْحَابِ النَّظَرِ فَلَا يَرَوْنَ مِنْهَا شَيْئًا ، وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِمَنْ نَصَبَهُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ إِذْ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى :

« وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ، وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُجُوبِهِنَّ ، وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ » .

ووجه جواز إظهار زينتِهِنَّ لِمَنْ ذَكَرُوا فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ مُحَارَمُونَ لَهُنَّ ، فَيُجِزُ لِلرَّأَةِ أَنْ تَظْهَرَ لَهُمْ زِينَتَهَا وَلَكِنْ مِنْ غَيْرِ تَبَرُّجٍ بَلْ بِالْحَشْمَةِ وَالْوَقَارِ ، لَعَدِمَ تَوَقُّعَ الْفِتْنَةِ مِنْهُمْ ، وَلَئِنْ الْمَرْأَةُ تَحْتَاجُ إِلَى مَحَبَّتِهِمْ فِي السَّفَرِ لِلزُّوْلِ وَالرُّكُوبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ .

وقد شدد الشرع في عدم إبداء الزينة لما يترتب على ذلك من المفساد حتى نهى المرأة أن تضرب برجلها الأرض ليعلم ما خفى من زينتها فقال تعالى :

« وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ » .

وقد روى أن امرأة في صدر الإسلام اتخذت خلخالاً من فضة ، وليست تحته جزءاً (وهو خرز فيه سواد وبياض) فوقع الخلخال على الجزع فأحدث صوتاً له رنين ، فأنزل الله هذه الآية الكريمة السابقة . وطبعي أن الخلخال الحديث الذي تتخذه بعض النساء ويضعن فيه ما يشبه الجلال لكي يسمع صوتها في أثناء السير هو من النوع الذي حرمه الإسلام . ومثل ذلك ما لو كان شيء من زينة المرأة مستورا فتحركت ليظهر ما خفى ، أو مسّت طيباً عند خروجها من بيتها ليشم الرجال طيبها ، فإنه يدخل تحت هذا النهي أيضاً . وكذلك ما يليسه أكثر مترفات النساء في زماننا فوق ثيابهن إذا خرجن من بيوتهن ، ففيه من أنواع الزينة ما يهر العيون ، يأخذ بالباب ضعف العقول ، وقد عمت بذلك البلوى ؛ فإننا نرى كثيراً من النساء اللواتي يسرن في الطرق وهن متبرجات ، طيبهن أثواب شفيفة ذات ألوان تخطف الأبصار ، وقد أخذن من حل الذهب والفضة والآكء والجواهر ما فيه فتنة للناظرين . غير مباليات بما يوجب الحياء والأدب والدين .

وعن السيدة عائشة أم المؤمنين أنها قالت : دخلت أسماء بنت أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وعليها أثواب رقاق ، فأعرض عنها وقال ما معناه : يا أسماء ، إن الفتاة إذا بلغت مثل سنك (وكانت أسماء في سن المراهقة) لم يصلح أن يرى منها إلا هذا (وأشار إلى وجهه وكفيه) .

فهذا هو الشرع الذي يحث على عدم التبرج لما يترتب عليه من مفساد وأضرار . ومثله مما عمت به البلوى عدم احتجاب أكثر النساء عن أصدقاء أزواجهن وعدم

مبالاة الأزواج بذلك . وقد يلبس من الثياب ما لا يحل ، ويرتدين من الزينة ما لا يجوز ، ويظهرون بهذا المنظر غير اللائق أمام أعينهم وهم ليسوا من المحارم . وهنا تكون الطامة الكبرى والمصيبة المؤلمة .

ومن أجل ذلك نهى الشرع عن التبرج وجاء القرآن الكريم ذاماً له فقال تعالى :

« وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى » .

فالتبرج بدمعة قبيحة تؤدي إلى الهلاك والدمار .

٤ — تشبه الرجال بالنساء ، وتشبه النساء بالرجال :

تقتضى الحياة الإنسانية أن يكون للرجل نصيب من الأعمال يزاوله ، وشئون خاصة يضطلع بها ، وأن يكون للمرأة أعمال أخرى توائم فطرتها ووظيفتها في الحياة .

فالرجل يقود الجيش ، ويحوب الأقطار ، ويدافع عن الأهل والوطن ، ويقارع الأبطال ، ويمشي الدمار . ويمشى في مناكب الأرض لطلب الرزق ، واقتناء الثروة من طرقها . وذلك يقتضيه قوة في الأعضاء ، وخشونة في العيش ، وجلدنا وصبرا ، وجيئة ونهايا ، واختلاطاً ومحبة .

والمرأة تربي الأبناء ، وتقوم على شئون البيت والمال والخدم ، وهي سكن للرجل ووضع لِسَرِّه وأُنْسِه . وذلك يستدعى أن تتفرغ لمهامها المتنوعة ، وتزمر البيت طويلا ، وتقلل من الاختلاط ، كما أنها بوصفها زوجة تحتاج إلى شيء من التجميل ، وقدر كاف من التحفّر .

فطبيعة كل منهما البشرية تحتم عليه أن يلزم حده ، ويقوم بالنصيب الذي أُلقي على كاهله ، لتسعد الأسرة وتسعد الأمة ، وكل محاولة حل خلاف ذلك من أي واحد منهما مقضى عليها بالخيبة والإخفاق .

لذلك كان من معارضة الفطرة أن تسترجل المرأة ، أو يحاكي كل منهما الآخر
فما هو من خصائص طبيعته ؛ إذ الرجولة تأتي أن يكون الرجل ناعم الصوت ،
لين الملمس . والشهامة لا تسبغ أن يخضب الرجل بثنائه ، ويتربا بزى النساء ،
أو يكون قعيدة بيت . كما أن الأنوثة لا تتحمل أثقال الحياة وأعباء المكالفة
والاختلاط ؛ حتى تحاول المرأة مجارة الرجل فيها . وخلق بكل صنف أن يلزم
جادته ، ويرضى بنصيبه ، ويضطلع بمكلفه ، وإلا التوى المقصد ، واضطرب
نظام الأسرة ، وساءت العقبي . على أن شيئا من ذلك لا يمنع النساء من التزود
من العلم والثقافة عامة ، ومن العلوم والفنون الخاصة بالحياة المنزلية : من حيث
الصحة والتدبير وإيجابات الأمومة ، وليس شيء من ذلك يمنع النساء — وبخاصة
الفقيرات منهن — من الإلمام بصناعة أو حرفة يستعين بها على نواثب الزمان إذا لم
يُجدن من يكفلهن ؛ فقد دما الإسلام وحث الرسول على تعليم المرأة وتنقيتها
وإعدادها إعدادا حسنا ؛ فليس العلم والتعليم وإمارة العقول من باب التشبه
بالرجال المحظور ، وإنما هو مدعو إليه مطالب به ؛ فإن الإسلام دين العلم والنور
والعمل للدنيا والآخرة .

عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه

هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم ، وجده لأبيه عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

ولد بمحلولان من ضواحي مصر سنة ٦٠ من الهجرة ، وكان أبوه واليا على مصر ، ولما شب أرسله إلى المدينة ليتأدب بأدب أهلها ، وكانت وقتذاك مجمع الفقهاء والمحدثين . فأخذ العلم عن علمائها وهم رجال الأئمة الذين عرفوا بالصلاح والورع والعلم في ذلك العصر ، فلا عجب إذا نشأ عمر على مثال مربيته تقيا وريعا .

ولما مات أبوه دعاه عمه عبد الملك إلى دمشق وزوجه بنته ، وأقام في عاصمة الدولة بين مظاهر الملك وأهله ، فنجح إلى صلاحه وتقواه زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، فكان تقيا متبسطا في النعمة : يتأنق في ملبسه ومطعمه ومشربه .

وقد ولاه الوليد بن عبد الملك على المدينة فكانت فيها حكومة شريفة بقيت ببقائه ، ذلك أنه لما قدم المدينة قدم الناس عليه يهنئونه ، فلما صلى الظهر دعا عشرة نفر من فقهاء البلد : منهم عروة بن الزبير ، وسالم بن عبد الله بن عمر ، وخارجة ابن زيد ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال لهم : إني دعوتكم لأمر توجبون عليه ، وتكونون فيه أعوانا على الحق : ما أريد أن أقطع أمرا إلا ب رأيكم أو برأي من حضر منكم ، فإن رأيتم أحدا يتعدى أو يفتك عن عامل لي ظلامة فأخرج^(١) بالله على أحد بلغه ذلك إلا أبلغني . فخرّوه^(٢) خيرا وانصرفوا .

ومكث واليا على المدينة أربع سنين ثم عزل . وقد أفادته هذه الولاية الصغيرة دربة على تولى شئون المسلمين بعد ، ولهذا كانت تربية عمر التي نشأ عليها من خير ما يربى عليه الملوك .

(١) أحله الأثم (٢) قالوا له : بذاك الله خيرا

توليته الخلافة :

ولى الخلافة بمهد من سليمان بن عبد الملك . ذلك أنه لما تهل عليه المرض استشار بعض خاصته فيمن يمهّد إليه من بعده ، فقال له أحدهم وهو رجاء بن حيوة : يا أمير المؤمنين ، اتق الله ؛ فإنك قادم على الله وسألتك عن هذا الأمر وما صنعت فيه . قال : فمن ترى ؟ قال : عمر بن عبد العزيز . قال : أصبت ، جئني بصحيفة ، فاتاه بصحيفة فكتب فيها عهد عمر من بعده ، ثم دعا رجال فأخبرهم أنه قد عهد بالخلافة إلى من عيّنه بهذه الصحيفة ، وأمرهم أن يشهدوا ويختصموا عليها ، ففعلوا . ثم لم يلبث سليمان أن مات ، فقام رجاء بن حيوة وفض الصحيفة وتلا ما فيها على الناس ، فقام رجل من أحوال عمر بن عبد العزيز وأخذ بذراعه وأقامه ، فقال عمر : والله ما الله أردت بهذا ، وإن تنال بها منى دنيا . ولما دُفِن سليمان ونودي بممر خليفة أتى بلبواب الخلافة فلم يركبها وركب دابته التي جاء عليها ، ومهدت له القُرش والبسط التي كان يجلس عليها الخلفاء في بيت الخلافة فأبى الجلوس عليها . ثم خرج إلى المسجد فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

أما بعد فإنه ليس بعد نبيكم نبي ، ولا بعد الكتاب الذي أنزل عليه كتاب ، ألا إن ما أحل الله حلال إلى يوم القيامة ، وما حرمه الله حرام إلى يوم القيامة ، ألا إني لست بمبتدع ولكني متبع ، ألا إنه ليس لأحد أن يطاع في معصية الله ، ألا إني لست بغيركم ، ولكني رجل منكم غير أن الله قد جعلني أئمةً عليكم .

وقد احتذى حذو الخلفاء الراشدين ، نخلع ما كان فيه من النعم ، ونظر إلى الخلافة نظراً صادقاً ، فعلم أن عبثها تهيل ، وتكاليفها شاقة .

ولى الخلافة وهو يعلم أن بعض الخلفاء قبله ظلموا الرعية واعتدوا عليها ، فجعل أول همه رد هذه المظالم ، وبدأ بنفسه فرد إلى بيت المال ما كان تحت يده من أرض أو متاع ، بل إنه رد فوس خاتم كان قد أهدها إليه الوليد بن عبد الملك من مال المسلمين ، ثم بأهل بيته وأقاربه فرد ما كان لديهم من

أموال المسلمين إلى أصحابها أو إلى بيت المال . كما باع ما كان له من عبيد وأموال فبلغ ثلاثة وعشرين ألف دينار فجعله في سبيل الله . ثم عزل كثيرا من عمال الخلفاء قبله ، وولى مكانهم من يهتد فيهم العدل والإنصاف . وكان مما كتبه إلى واليه على المدينة محمد بن أبي بكر بن حزم : وإياك والجلوس في بيتك : انزعج للناس ، فأس ينهم في المجلس والمنظر ، ولا يكن أحد من الناس أثر عندك من أحد ، ولا تقولن : هؤلاء من أهل بيت أمير المؤمنين ، فإس أهل بيت أمير المؤمنين وغيرهم عندى اليوم سواء .

وكان بنو أمية يسبون على بن أبي طالب على المنازع عقب خطبة الجمعة من عهد معاوية ، فلما تولى عمر بن عبد العزيز ترك ذلك ، وكتب إلى عماله في الأمصار بتركه ، وجعل مكان سبه (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) الآية ، وكان لا تأخذه في الحق لومة لائم ، محبا للعدل والقسط ، يفيض الجور والعسف ، حريصا على مال المسلمين ، زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة . كان دخله قبل الخلافة أربعين ألف دينار فرد ذلك كله وخصص لنفسه درهمين في اليوم . وكان إذا نظر في شئون المسلمين ليلا أضاء شمعة من بيت المال فإذا ما انتهى منها وأخذ في شئون نفسه أو بيته أطفأها واشعل شمعة من ماله الخاص .

وأمر بجمع أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب كما جمع أبو بكر القرآن وصفوة القول : أن الناس لم يروا عدلا شاملا كهذله إلا ما كان من بعده عمر بن الخطاب حتى رموا في بحبوة الأمن والحصب وتمنوا لو خُذ في الخلافة . وقد بلغ من شدة خوفه من الله أنه يكون في الفراش نائما فيذكر الشيء من أمر الآخرة فيتنفض كما يتنفض المصفور في الماء ويجلس ويبكى .

موته :

لما رأى أقرابه أنه ضيق عليهم السبل ، ولم يمكنهم من أموال الدولة ورقاب الناس يستبدون كما يشاءون ، ويسيطون سلطانهم على الضعفاء وطامة الأمة — تألبوا عليه ، ودسوا له السم في الطعام ، فمات في سنة ١٠١ هجرية .

الإمام أبو حنيفة رضى الله عنه

هو النعمان بن ثابت . ولد بالكوفة سنة ثمانين من الهجرة ، ونشأ بها ، وأخذ العلم عن فطاحل العلماء بها ، وأدرك بعضاً من أصحاب رسول الله ، وتلقى عنهم كثيراً من الحديث والأحكام الشرعية . رزقه الله غزارة في المادة ، وسعة في العلم ، وفهما للقرآن والسنة ، وقدرة على استنباط الأحكام الفقهية منها . وكان مع ذلك ورعاً تقياً ، يكرم إخوانه وتلاميذه ويواسيهم ، حسن الهيئة ، مهيب الطلعة ، شديد الخوف من الله ، عفيف النفس ، أراد أمير العراق أن يجرى عليه راتباً من بيت المال كفره من العلماء فأبى تحفظاً وزهداً .

وكان من أكثر الناس تعبدًا بالليل ، وتلاوة للقرآن ، وتوخياً للكسب من طريق شريف حلال . آثر أن يعيش تاجراً ثياباً كل من ربحه على أن يتولى أى منصب في الدولة ، وكان يواسى بما يحنيه من الربح شيوخته وإخوانه في كرم أخلاق ومروءة .

كان له جار يشتغل طول النهار فإذا جاء الليل رجع إلى منزله وقد حمل معه لحماً فيطبخه ، أو سمكة فيشويها ، ثم يأكل ويشرب حتى يسكر ويغنى بصوت مرتفع : أضعافنى وأبى ففى أضعافوا ليوم كريمة وسدد ثمر

وكان يظل كذلك حتى ينام . ويعاود صنيعة كل ليلة . فكاد ذلك يفوت على أبى حنيفة خشوع الصلاة وتلاوة القرآن . وفى إحدى الليالى لم يسمع صوته كالعادة فسأل عنه ، فقيل له : إن العسس (عسكر الليل) قبضوا عليه وأودعوه السجن ، فلما أصبح أبو حنيفة ركب بئله ثم ذهب إلى دار الأمير وشفع في جاره ليطلقوا سراحه ، ولم يرح إلا بعد أن أطلقوه . فقال له أبو حنيفة : يافنى ، هل أضعفك كما كنت تزعم في غنائك ؟ فقال له الرجل : جزاك الله خيراً عن محافظتك على جارك ، ثم تاب فلم يعد إلى سوء فعله .

وقدمرض عليه أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور أن يقلده منصب قضاء الكوفة فلم يقبل ، خلف عليه ، خلف أبو حنيفة الا يقبل ، فكرر الخليفة الخلف ، فكرر أبو حنيفة الإباء والخلف ، فقال له وزير الخليفة : أمير المؤمنين يحلف وأنت تحلف ؟ فقال : إن أمير المؤمنين أقدر مني على كفارة يمينه ، فضربه وأمر بحمسه وقيده بأثقل الحديد ، فلم يزد ذلك إلا إباء . فجاءته أمه وقالت له : يا نعان ، إن عالمنا لم يبدك غير الضرب والحبس لحقيق بك أن تفر عنه . فقال : يا أمي ، لو أردت الدنيا ما ضُربت ، ولكن أردت وجه الله وصيانة العلم . وذلك مخافة أن يمور في حكمه ، أو يحابي أميرا أو عظيما في قضائه . وظل في السجن حتى مات سنة ١٥٠ هـ بحرية مذهبه :

وأبو حنيفة هو أحد الأئمة الأربعة ، وصاحب المذهب المشهور باسمه . استنبط الأحكام من القرآن الكريم والسنة الصحيحة ، وقياس الأمثال على نظائرها . ولقد كان هذا المذهب منتشرا في بلاد العراق وفي كثير من البلاد الإسلامية . وذلك أن الرشيد لما تولى الخلافة عين أحد أصحاب أبي حنيفة ، واسمه أبو يوسف كبيرا للقضاة ، ووكّل إليه تولية القضاة في الولايات ، فكان لا يولى إلا من كان على مذهبه ، واستمر هذا المذهب فاشيا في مصر وبلاد فارس والروم وبعض بلاد اليمن مدة الخلفاء العباسيين . ولما دخل الفاطميون مصر عملوا على إزالة كل أثر للدولة العباسية ، فتضاءل المذهب الحنفي من جراء ذلك ثم عاد إلى الظهور في عهد الأيوبيين .

ولما استولى العثمانيون على مصر حصروا القضاء في أهله ، فأصبح مذهب الدولة وأمرائها ، ورغب فيه كثير من أهل العلم ليكون وسيلة لتولي القضاء . وهو المذهب الرسمي للدولة المصرية ، والمتبع في القضاء والافتاء فيما عدا بعض المسائل في الأحوال الشخصية : أخذت من المذاهب الأخرى تيسيرا على المتقاضين ، ودورا لأضرار كثيرة كان الناس يمانونها في تقاضيتهم . وبما أخذ من غير مذهبه التطليق لعسر الزوج وفقر زوجته ويحتمه ، واعتبار الطلاق الثلاث بلفظ واحد طلقة واحدة ، وعدم استحقاق المطلقة نفقة مدة لا أكثر من سنة .

وبجملته القول : أن أبا حنيفة كان إماما في علمه ، أسوة في خلقه وسيرته .

الآيات القرآنية الكريمة

(١) قال الله تعالى :

«لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ، قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ، فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا .
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ
إِلَى الظُّلُمَاتِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾»
(من سورة البقرة)

المفردات

إكراه : قهر وجبر . الرشد : الصواب والحق . النى : الخطأ والضلال .
الطاغوت : ما يطغى الانسان من الأصنام أو الشياطين أو قرناء السوء .
الوثقى : المحكمة القوية . انفصام : انقطاع . ولى : ناصر ومعين .
خالدون : ما يكون أمدا طويلا .

الشرح

مضى على الناس حقبة من الزمن كانوا يعتقدون أن التعاليم الدينية والشرائع
السمائية لا تصل إليها عقولهم ، ولا تبلغ فهمها مداركهم ، وما عليهم إلا أن
يخضعوا لها ، وإلا أن يتلقوا ما يلقيهم الرؤساء بالقبول والتسليم ، ومن يجرؤ على
محاولة فهمها أو البحث بقله في حِكْمِها ومدلولاتها تعرض لسخط الرؤساء
ولأنواع الاضطهاد والأذى وكان من الخاسرين .

فلما أرسل الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم للناس يتلو عليهم آياته ،
ويظهرهم مما كانوا فيه من ضلال الحيرة والجهل — أخرجهم من الظلمات

إلى النور، وأقذهم من مهاوى الظلمة والخضوع، وخطب عقولهم، وهاب بأفئدتهم كي تفهم ما جاء به، وتتخلص من رقة التقليد والاستسلام، وتدبر فيما يدعوهم إليه من توحيد الله والإيمان بجميع الرسل وما جاءوا به. وكان مدار مخاطبته إياهم وإقناعهم على الدليل؛ حتى يكون إيمانهم واتباعهم إياه عن يقين ثابت وإيمان راسخ.

فالدين الإسلامي دين الفطرة السليمة والهجّة والبرهان، ولذا كثرت في القرآن الآيات الدالة على وجوب التفكير والتدبر في بدائع المخلوقات وغرائب الموجودات؛ يُستدلُّ بها على وحدانية موجدتها وقدرته وعلمه.

وأى عاقل مفكر يتدبر قوله تعالى :

«إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنْفُكَ
أَتَى تَجَرُّى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ
مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ
الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ ﴿١٦٦﴾»

(من سورة البقرة)

وقوله تعالى :

«وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً، تُسْقِطُكُمْ بِهَا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ
فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿١٦٧﴾ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ
وَالْأَعْنَابِ تَخْذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٨﴾»

(من سورة النحل)

وقوله تعالى :

« وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَةٌ وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَيْتُونٌ وَنَخِيلٌ
صَّنَوَانٌ وَغَيْرُ صُنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ
فِي الْأُكُلِ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ »
(من سورة الرعد)

وقوله تعالى :

« أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا
مِنْ أَفْرَاجٍ ﴿١٢﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا
مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿١٣﴾ تَبْصِرَةٌ وَدِثْرٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿١٤﴾ وَزَلْنَا
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿١٥﴾
وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ ﴿١٦﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ ، وَأَحْيَيْنَا بِهِ
بَلَدَةً بَيْنَا . كَذَلِكَ أَنْخَرُجُ ﴿١٧﴾ »
(من سورة ق)

نقول : أى مفكر يتدبر هذه الآيات وأمثالها — وهى كثيرة — ثم يبقى عندهم فالح
في وحدانية موجد هذه المخلوقات ، وعظيم قدرته ، وواسع علمه وحكم تدبيره ،
وأن بيده تصرف كل شئ ، أو يتردد في تصديق من أنزلت عليه هذه الآيات
المحركات ، وأنه رسول رب العالمين ، ومنقذ الناس من ضلال الكفر وظلمات
الجهل إلى نور الحق والإيمان .

دين هذا شأنه وتلك أسسه — لا يأخذ الناس بتعاليمه قسرا ، ولا يكرههم
عليها إكراها ، ولكن بالإقناع واليقين ، فهو مبادئه إلى الهداية والرشاد ، وتبين
السبيل أمام السالكين ، وتعمم من الخطأ والزيغ في العقيدة ، وتكفل السعادة
في الدنيا والآخرة لمن تمسك بها .

فمن يجتنب ما يضل ويطنى من الأصنام وشياطين الإنس ، ويؤمن بالله وحده ، ويلتمس منه الرشد والهداية ، فقد تعاق بأقوى الأسباب ، وأمن سوء العاقبة ، وضمن النجاة والفوز . والله سبحانه وتعالى سميع دعاء من دعاه ، عليم بما تكنه الصدور ، وهو جل شأنه معين المؤمنين ، ومتولى أمورهم : يوفقهم إلى وسائل الخير بهديته ، وينقذهم من مهاوى الكفر إلى عزة الإيمان .

أما من كفر به وآمن بمن عداه فإنه يضل عن طريق السواء ، ويهوى إلى درك الشقاء ، ويكون مآله جهنم يلقي فيها أصناف العذاب أمدا طويلا .

من ذلك ترى أن الدين الإسلامى دين إقناع وبرهان ، لا دين قسرواكره ، وأن الله يهdy من تمسك به ، وينصر من اتبعه وأخلص له ، وأن من كفر به فقد ضل سواء السبيل ، وكان مثواه جهنم وبئس المصير .

(٢) قال الله تعالى :

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا . إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾»

(من سورة المجادل)

المفردات

من ذكر وأنثى : من آدم وحواء ، أو من أب وأم .

شعوبا : جمع شعب وهو الجمع العظيم .

قبائل : جمع قبيلة وهى الجماعة أقل من الشعب يجمعها أب واحد .

تعارفوا : يعرف بعضكم بعضا فتعاضدوا .

أكرمكم : أفضلكم .

أكثركم : أكثركم طاعة لله .

الشرح

خلق الله تعالى جميع الناس من أب واحد هو آدم عليه السلام ، وأم واحدة هي حواء ، فهما أصل النوع الإنساني كله : الغنى والفقير ، والعظيم والحقير ، والملك والسوقة ، لا يفضل أحدهم الآخر في أصله .

ثم اقتضت حكمته أن يجعل هذا النوع جماعات مختلفة في القلة والكثرة ويوزعها في أنحاء المعمورة ، فتكوّن الشعوب والقبائل والدول والممالك ، وأرشدنا الله إلى استنباط ما أودع الأرض ، فأفاد كل من الخيرات والمنافع والعلوم على حسب استعداده ومؤهلاته ، وذلك لكي يتبادلوا المطالب والحاجات ، ويتعاونوا على ما يرقهم ويسعدهم في حياتهم ، لا ليتفانوا بالأنساب ، ويتعالموا بالآباء والأجداد ، ففى في ذلك موضع نغفر . وما دام الكل يجمعهم أب واحد وأم واحدة ، فليس لأحد فضل أن كان أبوه غنيا أو ملكا ، ولا على أحد مذمة أن كان فقيرا أو من السوقة ، وإنما الفضل والفضخ بما يكون من صنع الإنسان وبما لكسبه مدخل فيه . وذلك هو طاعة الله تعالى والقيام بأوامره وترك نواهيه ، وهي كلها تدور حول ما يرق شأن الفرد وشأن الجماعة ، ويميل أقدار الرجال ، ويميز الأمم . وكلما ازداد حفظ الفرد منها وأكثر من أعمال الخير والطاعات وفقى في رضا الله والعمل لخير أمته وبلاده ، وجانب ما يفضب المولى ، ويجلب الضرر له أوليى جلسته — كان أكثر فضلا ، وأصل شأنا ، وأحسن أثرا . وفى هذا الميدان يكون التسابق والتفانى . ولا يستوى من يضحي بماله أو نفسه أو وقته في سبيل إسعاد نفسه وإسعاد أمته وما فيه رضا الناس ومن يرضى على قومه بفضله ، ويبخل على أمته بماله ، ويعصى ربه ، ويفضب قومه ومعاشره .

فالأول عظيم الأثر ، جليل الشأن والخطر ، ولو كان قليل المال وضع النسب . والثانى هين على الناس لا اعتبار له عندهم . وما ذا ينفع الأصل والحسب إذا كانت النفس وضيعة لا ترفع عن الدنيا ، ولا تأبى المنكرات ؟ وما يضر وضع النسب

إذا كان ذا نفس أبية ، وعزيمة ماضية ، واقدام على الأحداث ، ودأب في سبيل الخيرات ، وترفع عن الدنيا والمعاصي ؟

والله سبحانه وتعالى عليم بأقدار الناس وفضلائهم ، خير بما يصنعون ، فيكرم من يستحق الإكرام والفضل ، ويميل من هو أهل للعلو والرفعة .

فعلى من ينشئ الفخار أن يفانح بعمله ، وبمقدار ما يقدمه لأمته من المنافع والتضحيات ، وما يتقرب به إلى مولاه من الطاعات والخيرات ، ففى ذلك متسع للجميع .

إن الفتى من يقول هأنذا ليس الفتى من يقول كان أبى

ولقد روى أن رجلا من الأشراف حضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجد مكانا ، ونظر إلى رجل جالس فلم يفسح له ، فقال له : يا بن فلانة ، فوبخه النبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إنك لا تفضل أحدا إلا فى الدين والتقوى .

وخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع فكان مما قاله : يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد ، لا فضل لعربى على عجمى ولا لمجمى على عربى ولا لأسود على أحمر ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى . إن أكرمكم عند الله أهملكم . وقال : كلكم لآدم وادم من تراب .

وليس الغرض من الآية نفى التفاوت بين الناس فى الشرف والحسب ، فإن فهم الشرف والحسب . ولكن المقصود الحث على الإلتزام من الخيرات والفضائل والتسابق فيها ، وترك التفاخر بالنسب والحسب الذى يقتضى التكبر على الناس واحتقارهم . والحزم اللائق بالنسب أن يتقى الله تعالى ويكتسب من الأعمال الحميدة ما لو صدرت من غير نسب لرفته ، ولا يكتفى بمجرد الانساب إلى جلود سبقوا حتى لا يقال له : نعم الجلود ولكن بأس ما خلفوا .

(٣٠) قال الله تعالى :

«فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ، وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا أَلْقَبُ
لَا نَفُضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ ، فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ،
فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ . إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾
إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ، وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي
يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ . وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾»
(من سورة آل عمران)

المفردات

فما رحمة : بسبب شفقة وإحسان . فظا : شرس الأخلاق . غليظ القلب :
قاسيا خاليا من الشفقة . انفضوا : تفوقوا . اعف عنهم : اصفح عن هفواتهم .
استغفر لهم : اطلب من الله أن يفر ذنوبهم . عزمت : صممت وعقدت قلبك .
توكل على الله : اعتمد عليه وامض في عملك . يخذلكم : يحول بينكم وبين النصر .

الشرح

أكرم الله سبحانه وتعالى محمدا صلى الله عليه وسلم باسمي التحصيل ، وجملة
بأفضل الصفات ، وأدبه بأحسن الآداب ، فكان في نفسه الكامل في سمو
الأخلاق ، وبين أصحابه وعشيرته المثال الذي يُحتذى ، فكان بهم بارا رحيا ،
لين الجانب ، حسن العشرة ، شديد التواضع ، بعيدا عن الكبر والقسوة ، يخاطبهم
بأعذب الكلام ، وينادهم بأحب الأسماء إليهم ، ويعفو عن أساء منهم ،
ويتجاوز عن زلات المذنب ، ولا ينتقم من مدونه إلا إذا كان في معصية الله ،
وما كان سبابا ، ولا بذيء اللسان ، ولا فاحش المنطق .

(*) جزء رابع

ولا غرو فإن الله قد اصطفاه لرسالته ؛ ليهدى الناس وينتقدهم من ضلال الكفر والمعاصي إلى نور الإيمان والطاعات ، وذلك يقتضى منه حسن مخاطبتهم ، والتلطف معهم ، وإلا انفضوا من حوله وتركوه ، فما يستطيع أن يؤدى رسالة ربه . كل ذلك من فضل الله عليه ورحمته به وبأمرته ، وتأديبه إياه ، حتى قال الله تعالى فيه : (وإنا لك لعل خلق عظيم) ، وقال صلى الله عليه وسلم : (أدبى ربي فأحسن تأديي) .

ولقد آذاه المشركون بألوان الأذى فاحتمل وصبر ، وطلب منه بعض أصحابه أن يدعو الله ليهلكهم كما فعل بالأهم السابقة ، فقال عليه السلام : (إني لم أبعث لعانا ، ولكني بعثت داعيا ورحمة) . وكان يقول : (رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون) . وإذا بلغه من أحد من أصحابه شيء يكرهه فأراد نصحه لا يصرح باسمه بل يقول : (ما بال أقوام فعلوا كذا وكذا) .

كما أنه لما عصى بعض المسلمين أمره في غزوة أحد ، وتركوا مكانهم الذى أصرهم به ثم مغادرته حتى أصاب المسلمين بسبب ذلك الهزيمة ، ونالهم أذى كثير — لم يُغْلَظْ لهم الرسول القول ، ولم يشتد في لومهم ، بل صفح عنهم وطلب من الله أن يفر لهم .

ولا شك أن هذه الأخلاق الفاضلة كانت من أقوى الأسباب لدخول الناس في الاسلام أنواعا ، وحجهم للنبي صلى الله عليه وسلم ، وتقديتهم إياه ، ووقوفهم دون ما يراد به من سوء .

وقد علمه الله ألا يستبد بالأمر دون أصحابه ، ولا ينفرده بتنفيذه ؛ فأمره أن يشاورهم في مهام الأمور ، ويتداول معهم الرأي في أنجح الوسائل لبولوج المقصود ، حتى إذا ما انتهوا إلى أمر تفنوه وأمضوه ؛ لأن في ذلك تطييبا لقلوبهم ، وإعلاء لشأنهم ، واستعجاله لوجوه الصواب ، وإظهارا لما صاه أن يكون خافيا من

الآراء الصائبة . وهذه قاعدة مجالس الشورى والجماعات النيابية دعمها الشرع الإسلامى ، وأمر بها نبيه محمداً عليه السلام منذ ثلاثة عشر قرناً ، لتكون سنة من بعده لمن على أمر المسلمين .

وإذا كان محمد صلى الله عليه وسلم — وهو المصوم من الخطأ والذي يتزل عليه الوحى من السماء — قد أمر بمشاورة أصحابه وألا يقطع أمراً دونهم فغيره أولى بالاستعانة على معرفة الحق ، واستجلاء وجه الصواب بالاستشارة .

فواجب على المرء أن يستشير أولى الرأى الراجح والعقل الصائب من قومه فيما يهمه من الشئون . ولهذا ترى ولادة الأمر من الملوك وغيرهم فى أرقى الأمم يستعينون بمجالس الشورى والجماعات النيابية فى تصريف شئون دولهم ، والحكم فى أمورها .

ثم أمر الله رسوله الكريم — إذا ما استبان له الأمر السديد بعد المشاورة ، ووضح له وجه الحق ، وصمم على ما انتهى إليه الرأى — أن يتخذ الوسائل لإمضائه معتمداً على الله فى تذليل الصعاب وتهيئة الأسباب ؛ لأنه جل شأنه السند الأقوم ، والمُلجأ الأعظم الذى لا تنفع الوسائل إلا به ، وهو الذى ينصر من يعتمد عليه ، ومن نصره لا تجد الهزيمة إليه سبيلاً ، ولا يلقى العدو منه منالاً ، ومن خذله اختلط عليه أمره ، وأدبرت عنه أسباب النصره ، ولم يجد له ولياً ولا معيناً ، ولو كان ذا عدد وغيل وسلاح .

ولقد كان المسلمون فى أول أمرهم قليلي العدد والعدد ، وعلوهم يفوقهم أضاعافاً مضاعفة ، فنصرهم الله على أعدائهم فى مواطن كثيرة ، وجعل لهم الغلبة والقوز بسبب اعتمادهم — مخلصين — عليه ، وتفويض أمورهم كلها إليه . وهكذا ينبغي أن يكون شأن المؤمنين ، فلا يحزنهم قلة عددهم وكثرة عدد خصومهم ، كما لا يفرهم كثرة جيوشهم ، بل يجب أن يعتمدوا على ربهم بعد أن يُعلووا لعدوهم عدتهم .

(٤) قال الله تعالى :

« وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً . فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٤٦﴾ »

(من سورة التوبة)

المفردات

ما كان : لا ينبغي . ينفروا : يخرجوا للجهاد . كافة : جميعا .
فرقة : جماعة عظيمة كأهل بلد أو قبيلة . طائفة : جماعة قليلة .
ليتفقهوا : ليتعلموا ويتحذقوا . لينذروا : ليرشدوا ويخوفوا .
لعلهم يحذرون : كي يخافوا ويتقوا عاقبة الجهل والمعاصي .

الشرح

كان بعض المسلمين يتخلفون عن الخروج مع رسول الله للجهاد ومحاربة
المشركين لأمدار قاهرة ، أو اعتمادا على كفاية من يخرج معه . فلما نزلت الآية
التي توجب المتخلفين ، وتعتب عليهم أشد العتاب ، وتصفهم بالضعف وعصيان
الرسول — ما كان أحد ممن يرى في نفسه القدرة يتخلف عن غزوة أو سرية ،
بل كانوا يبادرون إلى الخروج جميعا ، ويتركون النبي وحده في المدينة ، فترلت
هذه الآية ترشد المسلمين إلى أنه ليس من الحكمة والسداد أن يخرجوا جميعا إلى
الغزو والجهاد ، ويتركوا النبي والأحكام الشرعية لا تزال تنزل عليه ، بل الواجب
أن يخرج فريق لمحاربة الأعداء والدفاع عن الدين ، ورد كيد المشركين ، ويبقى
فريق يتلقون عن النبي ما عساه ينزل من الأوامر والنواهي في تلك الفترة ، ليحذقوا
فهمها ، ويلتفتوا إخوانهم إذا رجعوا من الجهاد ، لحفظ الدين ليس مقصورا
على محاربة الأعداء ، بل يتطلب أيضا أن تخصص طائفة لفهم ما ينزل من
الشرائع وحفظه وضبطه وتبليغه لمن لم يكن حاضرا تزوله .

ففى الآية جملة معذوفة دل عليها ما هو مذكور ، والتقدير : (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة بقيت طائفة ليتفقهوا فى الدين) ، لحذفت (وبقيت طائفة) لدلالة الكلام عليها . فالطائفة التى تبقى هى التى تتفقه وتتفهم وتحقق ما يتزل فى غيبة الطائفة النافرة ؛ ليعلموها ويرشدوها متى رجعت .

أو تكون الطائفة النافرة للغزو والجهاد هى التى تتفقه فى الدين بما ترى من نصر الله المسلمين على قلة عددهم ، وضعف استعدادهم — على الكافرين مع وفرة العدد والمعد ، فيزدادون يقينا على إيمانهم ، ويخبرون قومهم إذا رجعوا إليهم بما رأوا من إكرام الله لهم ، وإعلائه شأن دينهم ، فيعابون أنهم على حق ، وأن الله قد أنجز وعده ؛ بأن جعل كاستهم هى العليا ، وكلمة الكافرين هى السفلى .

وفى الآية على التفسير الثانى حث المؤمنين على أن يبعثوا طائفة من الأمة إلى البلاد النائية ؛ ليتزودوا من العلوم النافعة ، ويمحقوا أصناف الفنون التى ترقى شأنهم ، حتى إذا ما عادوا ، ففعلوا أوطانهم ، وبشوا تلك العلوم فى أبناء أمتهم ؛ كيلا يسبقهم غيرهم من الأمم ، وليمكنوا لأمتهم فى الأرض ، ويعملوا ما يقيم إفاة المغيرين عليهم ، واستيلاءهم على بلادهم ومراققتهم . ولقد قال صلى الله عليه وسلم :
” طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة “ .

وفى الآية أيضا إشارة إلى أن الناية من طلب العلم ، وحذف الفن أن يخدم الشخص أمتة بعلمه ويعلم أبناءها ، لا أن يتباهى بما علم ، أو يستأثر به دون بنى قومه ، فلا يفيتهم ولا ينقصهم .

*
* *

(٥) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

«إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ لَكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ . وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾ .»

(من سورة البقرة)

المفردات

البيئات : الآيات الدالة على وحدانية الله وقدرته . الهدى : الإرشاد .
الكتاب : القرآن الكريم .
يلعنهم الله : يطردهم من رحمته ، ويمحرم عليهم جنته .
يلعنهم اللاعنون : يذمون عليهم بالحرمان من رحمة الله .
تابوا : ندموا ورجعوا عن الكتمان . أصلحوا : أتوا بالأعمال الصالحة .
يبينوا : أظهروا ما يكتمونه ، أتوب عليهم : أغفر لهم ما أسلفوا .
التواب : كثير المغفر والصفح عن المعاصي . الرحيم : كثير الرحمة والشفقة .

الشرح

أنزل الله القرآن الكريم بأحكام وتعاليم لهداية الناس ولإنقاذهم من حيرة الضلالة والأخذ بهم إلى ما يسعدهم ، وينير لهم سبيل الحياة وغيايب الجهل . فمن علم شيئا منه وكتمه عن الناس ، وأبى أن يرشدهم أو ينصح لهم - فقد عمل على نشر الجهل والكفر ، وبقاء الناس في الشرك ، والبعد عن الصراط السوى ، ورضى باقتراف الآثام وأنواع المعاصي والفجور ، وأحب أن يبقوا بعيدين عن معرفة الحق والصواب وما يرضى الله ، وحال بينهم وبين ما يرفه عيشهم ويرشدهم ، وأراد إخفاء

دين الله وقرآنه . وهذه من غير شك جرائم شديدة ، وسيئات عظيمة ، ضررها كبير ، وأثرها في الشر والفساد لا يقدر ، ولذا حرم الله مقترفها أن ينال شيئا من رحمته وإحسانه حتى عليه الطرد من بره وفضله ، كما استحق تنظت جميع الناس عليه ، ومقتهم له ودعاهم عليه ؛ لأنه حرهم معرفة آيات الله البينات ، ومنعهم الإعتداء بهدى الله ونوره ، وأحب لهم التخطي في مناهات الجهل والضلالة .

وعلى مثال ذلك من آتاه الله علما بالدين ، وحذا بمعرفة الأحكام والحلال والحرام ، فكتمه عن العباد ، واستأثر لنفسه بما علم ، وضم على الناس بالإرشاد والنصح بعد أن توافرت الدواعي لذلك ، وصار من الواجب إذاعة ما يعلمه ، فإن جزاءه بجزاء من كتم آيات القرآن : بعد عن لطف الله وكرمه ونعيمه ، ومقت من الناس . قال صلى الله عليه وسلم :

” من سئل عن علم فكتمه جاء يوم القيامة ملجأ بلعام من نار “ .

غير أنه إذا لم يأمن على نفسه أو ماله إن أذاع ما يعلم أنه الحق وأنه حكم الله — فلا عقاب عليه ولا إثم . كما إذا حدثت اضطرابات وفتن ملكت على الناس عقولهم ورشدتهم بحيث لا يسلم من شرهم من دعا بنصحه وإرشاده إلى الجادة المثلى والسبيل الحق .

وكذا إذا وجد في الأمة أفراد قد خصوا بهذا النوع من التعليم والإرشاد فلا يلام الشخص إذا كتم ما يعلم إلا إذا سئل فتيمن عليه حيثئذ الجواب .

ومن عظيم رحمة الله بعباده أن وعد بالعمو والصفح عن يتوب عن المعصية الجسيمة متى ندم على ما كان منه ، واستشعر قلبه الألم والحزن على ما اقترف ، ثم أصبح ما أفسده بكتامه ، وأكثر من صالح الأعمال والطاعات ، ثم ترك الكتمان إلى الإذاعة والبيان . فهذا يكون مستحقا أن يعود الله عليه برحمته التي كان قد

منعها عنه ، ويشمله برعايته وغفران سيئاته ؛ لأن الله يحب من عباده التوبة عن المعاصي والإقلاع عن الشرور والآثام . وهو سبحانه يبذل سيئاتهم حسنات ، ويعطيهم ما كلف قد حرهم متى أخلصوا في توبتهم ، وأصلحوا ما سلف من معاصيهم ، وأخذوا في العمل بما كانوا قد تركوا ؛ رحمة منه وشفقة بعباده .

تلك هاتان الآيتان على مقدار غضب الله ومخبط الناس على العالم الذي لا يفيد الناس بعلمه ، وحافظ القرآن الذي يغفل بتعليمه غيره ، والحاذق لأنواع من العلوم الضرورية الذي يأبى أن يرشد الناس ويفيدهم ، وأن من شعر بسوء صنعه ، وأتاب إلى الله ، وأذاع ما يعلمه بعد كتابته — قبل الله إجابته ، وعفا عن زلاته ، وأكرم برحمته وإحسانه .

(٦) قال الله تعالى :

« وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْبَيْتِ فَأَنْتُمْ أَنْتُمْ مَاطَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ مِثْنِ وَثَلَاثَ وَرُبْعَ ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً
أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ . ذَلِكَ أَذَقَ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٦﴾ وَءَاتُوا النِّسَاءَ
صَدُقَتَيْنِ نَحْلَةً . فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ
هَنِيئًا مَرِيئًا ﴿٧﴾ »

(من سورة النساء)

المفردات

تُقْسِطُوا : تعدلوا . البتاي : جمع يتيمة وهي الصغيرة التي مات أبوها .
مَاطَابَ لَكُمْ : حل لكم . مِثْنِ وَثَلَاثَ وَرُبْعَ : اثنتين وثلاثاً وأربعا .

ما ملكت أيمانكم : جواريكم . أدنى : أقرب . تعولوا : تجوروا وتظلموا .
صدقاتهن : مهورهن . نخلة : فريضة واجبة ، أو طيبة بها نفوسكم .
طبن : رضين . كلوه : تصرفوا فيه . هنيئاً مرثياً : حللاً طيباً .

الشرح

من فقد أباه وهو صغير استحق رحمة الراحمين ، وشفقة ذوى البر والمروءة ،
وكان خليقاً أن يشملته الناس بمطفهم وحتمهم . ولكن بعض الناس لا يرى له
حقاً ، ولا يراقب الله في معاملته ، فان كان فلاناً ذا مال اختال ماله وبدده
في مضالغ نفسه ، ولم يبق لهذا المسكين منه شيئاً . وإن كان بنتاً تحمل له تزوجها
دون أن يدفع لها مهر أمثالها ، فيظل يؤذيها ويصب عليها أصناف الشقاء حتى
تموت فيرثها ، فهو لم يرغب فيها حين تزوجها ، وإنما رغب في مالها ، وجعله
الهدف الذى يرمى إليه من زواجها .

فوعظ الله المساكين في هذه الآية بالعدل عن ذلك ، وأمرهم أن يعدلوا
في معاملة يتامى إذا ما تزوج أحدهم بواحدة منهم ، وأن يعطيها المهر الذى كان
يقدمه لمن تكون مثلها ، وإذا تيقن أنه لا يعطيها حقها في حسن المعاشرة ومقدار
المهر فليتركها ، ولديه غيرها من النساء فليزوج اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً على حسب
قدرته واستعداده وكفايته . كل ذلك متى وثق من نفسه أن يعدل بين زوجاته
في الإتيان والبشر والسرور والإقامة ونحو ذلك .

أما إذا لم يستيقن من نفسه العدل، وخاف أن يجور على إحداهن، أو ينتقص
ما يجب لها عليه — فلا يجوز له أن يزيد على واحدة ؛ لئلا تُنقص معيشته، وتذهب
هناؤه، ويظل مع نسائه في خصام وشقاق وأحقاد وبغضاء كثيراً ما تنتهى بمشاكل
وخصامات تُنفقُ فيها الأموال سدى، وتهلر بسببها الأرواح؛ فبدلاً من أن يكون
الزواج وسيلة راحة وهُدوء، وسبب موثة وعبة — يصبح مجلبة غم ونصب .
وما ذلك إلا من تعدد الزوجات بدون قدرة على كفايتهن وإجراء العدل بينهن .

وإن كان له جوار مملوكات كان له أن يستمتع بهن أو بمن يشاء منهن قل عددهن أو أكثر؛ لأن ملكه لمن يجعل له حق الانتفاع بهن بوجوه الانتفاع الجائزة لملتهن . وقد زال الرق الآن وزالت أسبابه .

وإنما أباح الدين الإسلامى تعدد الزوجات إلى أربع لحكم ومنافع كثيرة . ولولا ذلك لوقع الناس في حرج ومشقة .

منها أن الزوجة قد تكون عقيلا لا تلد ، والرجل يتوق إلى ذرية تنقز بها عينه ، وتساعده على تكاليف الحياة ، فأبيح له أن يتزوج أخرى عسى أن يرزقه الله منها من الأولاد والبنات من يسر بهم ، ويخففون عنه متاعب المعيشة . وقد تكون الزوجة مريضة مرضا شديدا ويؤلمها أن يطلقها زوجها ، أو تدعو ظروف خاصة إلى عدم طلاقها ، فأبيح له التزوج بغيرها .

ومنها أن تحدث حروب أو اضطرابات تذهب بكثير من الرجال ، أو تدعو إلى هجرتهم ، فيبقى كثير من النساء لا هائل لمن ، ولا زواج يعصمهن ، وفي ذلك ما فيه من الشر المستطير والبلاء الكبير . وهما نحن أولاء نشاهد ما جلبته الحروب والفتن في البلاد الغربية حتى عمت المنكرات والموبقات وفقد الحياء والأدب .

فلولا إباحة الإسلام التزوج بأكثر من واحدة لوقع المسلمون فيما أصيب به غيرهم . وهذه الإباحة — كما علمت — في حدود ضيقة ، ومقيدة بقيود شديدة أهمها القدرة على الإنفاق ، والوثوق من العدل بين الزوجات ، ووجود الضرورة لذلك . فإن فقد شرط من هذه الشروط وجب الاقتصر على الواحدة وحرمت الزيادة عليها .

وكما أباح الشرع للرجل الزواج أوجب عليه أن يؤدي لزوجته المهر ، وهما اتفاق عليه حين العقد أو بعده قل أو أكثر ، وإن لم يتفقا فعليه مهر مثلها : أى أنه لا يتزوجها بالحنان ، وفي ذلك تكريم للمرأة ، وتميز لحق من حقوقها ، واعتبارها

طرفا في العقد له حقه وكرامته ، وبصير ذلك المهر ملكا خالصا لها تصرف فيه كما تشاء متى كانت أهلا للتصرف ، وليس لأحد من الناس حق فيه سواء في ذلك زوجها وغيره إلا برضاها ؛ فإن شاءت انتفعت به كلا أو بعضا ، وإن شاءت وهبت لزوجها أو برأته منه . وفي هذه الحال يحل له أن يتصرف فيه بما يرى من أنواع التصرفات .

*
* *

(٧) قال الله تعالى :

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ . إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ . إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾ »

(من سورة النساء)

المفردات

الأمانات : كل ما يهد إليك حفظه من مال أو سر أو عمل .
 نِعِمَّا يَعِظُكُمْ : حَسَنَ ما ينصحكم به ويرشدكم إليه . أولى الأمر : الولاية والملاوكة .
 تنازعتم في شئ : اختلفتم في فهم أمر من أمور الدين .
 ردوه إلى الله والرسول : اعرضوه على ما في القرآن وسنة النبي الصحيحة .
 أحسن تأويلا : أسلم عاقبة وأبعد عن الشقاق .

الشرح

يا مرنّا الله تعالى في هاتين الآيتين بما يأتي :

(١) أن تؤدى الحقوق إلى أصحابها ، ولا تقصر في ذلك ما استطعنا ؛ فإذا حملنا رسالة إلى شخص فلنؤدها إليه كما هي ، وإذا أطلعنا أحد على سره ، ورغب إلينا في كتابته — وجب علينا عدم إفشائه وإذاعته ، وإذا عهد إلينا في عمل من الأعمال لزمنا الوفاء به كاملا ، وإذا وكل إلينا حفظ شيء وصيانته لا يسوغ لنا استعماله أو التهاون في المحافظة عليه حتى نرده إلى صاحبه .

فأمانة العالم أن يذيع على الناس ما هداه الله إليه ، ولا يكتم عنهم شيئا مما فيه صلاحهم ورشادهم . وأمانة الموظف تكون برعايته شئون وظيفته ، وتبجيز أعماله في أوقاتها ، وعدم إفشاء ما يعهد إليه من أسرارها ، وعدم اختلاس ما في عهده من الأموال . وأمانة الصانع تكون بالوفاء بما تكفل بعمله على ما اشترط عليه دون غش ولا تغيير . وأمانة الحارس تكون بالمحافظة على ما أقيم حارسا عليه ، وعدم التهاون في حياته وعدم الغفلة عنه . وأمانة الصديق تكون بكتيان أسرارهِ ، والوفاء بحقوق الصداقة في السراء والضراء ، والثبات عليها ، وعدم التكر له وقت المحنة . وهكذا .

إن ذلك كله يزيد ثقة الناس بعضهم ببعض ، وطمأنينتهم على أسرارهم وأموالهم وحقوقهم ، فيزداد تألفهم ومحبتهم ، وينتشر الأمن بينهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم : (لا إيمان لمن لا أمانة له) .

(٢) أن نحكم بين الناس بالعدل ، فالتقاضى ينصف المظلوم من الظلمة ، ويرد الحقوق إلى ذويها ؛ فلا يرى آثما ، ولا يدين بريئا ، ولا يقرب خصما على خصم . والرئيس يسوى بين مرءوسيه فيما يعهد إليهم من عمل ، ويوزع بينهم بشأسته وعطفه ، ويعطى كل واحد ما يستحق من مكافأة وترقية ، ولا يرقى صليعة له

من غير حق ، ولا يفضى عن معاييب ذوى الخطوة عنده ثم يحصى على غيرهم أنفسهم وهفواتهم ، بل يكون الكل لديه سواء فيما هو من مقتضيات الوظيفة ومستلزمات إنجاز الأعمال ؛ فإن ذلك يبعث في المروسين النشاط والدأب والجد والخوف من التقصير والتهاون ، فيكثر إنتاجهم ، ويتعظم سير الأعمال ، ويتوافر الكل على ما يرق شأن البلاد ، ويسير بها في مدارج الكمال .

ولا شك أن هاتين الصفتين من دعام العمران القوية ، وأسس الحياة الصحيحة ، وإذا أمرنا الله بهما وينصحننا بالترامهما ، وهو بعد ذلك جميع ما نقول ، علم بما نعمل ، فجازينا على ما قلتم .

(٣) أن نطيع الله والرسول ومن يلى أمرنا من الملوك والحكام . وإطاعة الله تكون بفعل ما أمرنا به وترك ما نهانا عنه ، فلا تترك ما وجب علينا أداءه من الطاعات والتكاليف ، ولا تجترح ما نهينا عنه من المعاصي والآثام . وأن نراقبه في السر والعلن : لا نخشى سواه ، ولا نزجو الخير إلا منه ؛ فإن بيده مقاليد أمورنا يصرفها كيف يشاء ، وهو المميز المثل مالك الملك ذو الجلال والإكرام .

وإطاعة الرسول تكون باتباع ما ثبت لنا عنه من الأقوال والأفعال التي لم تكن من خصوصياته ؛ فإن طاعته طاعة لله " من يطع الرسول فقد أطاع الله " ، ولأن ما يصدر منه إنما يتلقاه عن الله بالوحي ، وتكون بالمحافظة على شريعته ، والحرص على أن يكون هو قنوتنا ومُحَدِّثَانَا ، ولا نخشى في ذلك لومة لائم .

وإطاعة الحكام والملوك تكون بالعمل بما يصدر من أوامر ، وما يستون من قوانين ، وتنفيذ ما يطلبون ما داموا متبعين الشرع ، غير آمرين بمعصية ولا منكر ، فإذا ما حادوا عن الشرع الحكيم ، أو أمروا بما يخالف الدين القويم لا يجب علينا طاعتهم ؛ لأنهم بذلك يطلون ما حرم الله ويحرمون ما أحله ، وطاعة الله حينئذ أولى من طاعتهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " لا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى " . فكل من سار من الملوك والولاة على الدين الإسلامي ، فأمر بما أمر

الله به ، ونهى عما نهى عنه — كانت طاعتهم عهدا في علق من تحت ولايتهم من المسلمين ، أما إذا حادوا عن ذلك فلا وفاء ولا طاعة .

هذا وقد يُصدّر بعض الولاة من القوانين ما لا يراه المفكرون متفقاً مع المصلحة أو خير البلاد دون أن يكون محرماً حلالاً أو محلاً حراماً . فالطريقة المثلى لتدارك ضرره هي السعي لإلغائه بكافة أنواع الطرق السامية من غير التجاء إلى وسائل العنف والقوة ؛

(٤) إذا اختلفنا في أمر وأشكل علينا وجه الصواب فيه فلنعرضه على كتاب الله وسنة رسوله ، فإن وافق قواعدهما عملنا به ، وإلا اجتنأناه ولا نلجأ إلى الجلاج والمكابرة ، ولا إلى الفتوى بغير علم ، ولا التعصب للرأى المؤدى إلى الشقاق وتفريق الكلمة ، فإن القرآن دستورنا ومرجعنا ، والسنة مفسرة له شارحة ما غمض منه ، فالرجوع إليها توحيد للكلمة ، وخضوع للفق والعدل ، وأمان من الضلال ، وضمان لحسن العاقبة ، أما إذا سلك كل ذى رأى طريقاً ، واختط لنفسه خطة فإنه يبعد عن الصواب ، ولا يأمن الزلل والعتار ، وقد يعميه الاستبداد برأيه عن الإنصاف فيتوارى خلف الشبهات ، بل قد يجره ذلك إلى تعمد الكذب والافتراء كي يقوى باطله ، وربما يستمرئ ذلك المرعى الوهيل فيتردى في الضلالة والشقاء .

*
* *

(٨) قال الله تعالى :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى ءَلَّا تَعْدِلُوا ، اْعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ، وَاتَّقُوا اللَّهَ . إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَٰكِنَّا إِنَّا يَأْتِيَنَّكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٣﴾ »

(من سورة المائدة)

المقررات

- قوامين لله : دائمين على القيام بحقوقه . القسط : المدل .
لا يحرمنكم : لا يحلكنم . الشتان : شدة البغض .
تعدلوا : تعطوا كل ذي حق حقه . التقوى : مخافة الله .
مغفرة : صفح وتجاوز عن العقوبة . الجحيم : النار المتأججة .

الشرح

يا امرنا الله جل شأنه أن نكون مواظبين على عبادته ، مجتهدين في طاعته ،
لا نتفعل عن مراقبته والخوف منه ، وأن نلزم قول الصدق والشهادة بالحق في كل
موطن وعلى أى شخص . فإذا تكلمنا لا نقول إلا ما نعتقد حقا ، وإذا دُعينا
للشهادة أمام قاض أو رئيس أو حاكم لا نشهد إلا بما يطابق الواقع ولو على أنفسنا
أو أقرب الناس إلينا ، ولا نحملنا القرابة على تغيير الحقيقة لمصلحة أحد أقاربنا ،
أو لضرر أحد خصومنا . ومهما كان بيننا وبين المشهود عليه من محبة أو عداوة
لا نغير أقوالنا ، ولا ندنس كرامتنا وشرفنا بالكذب أو الظلم والجور . وإذا كان
الواحد منا قاضيا أو حاكما أو رئيسا — لا يحايى قريبا أو صديقا ، ولا يظلم بعيدا
أو عدوا ، بل يعدل بين الجميع ، وينصف المظلوم من الظالم فير مراقب إلا ربه
وضميره ، ولا خائف إلا ممن بيده كل شيء وهو الله عز وجل ، ويحعل من نفسه
حلاذيا لكل خائف ، وملجأ لكل مظلوم . فبذلك يطمئن الجميع إلى عدله ، ويخشى
الظالم بطشه وسلطانه ، ولا يجد المدلسون والمبطلون سبيلا إلى اغتيال أموال الناس
وأخذها ليس لهم مهما حاولوا من التديس وأخفوا من حقيقة أمرهم ، وبذلك
يكون الشخص قريبا من الله ، قد اتخذ لنفسه وقاية من عذابه وغضبه ، وجعل بينه
وبين جهنم حجابا .

واقفه سبحانه وتعالى مطلع على ما نعمل: لا يخفى عليه منه شيء، فبما زينا بما نستحق، ولا تمنعنا قرابة الأقربين، ولا صدقة الأصدقاء.

وقد وعد الله عباده الذين يخلصون في إيمانهم، ويأتون من كل عمل أحسنه وأصلحه - أن يتجاوز عما يكون من هفواتهم وزلاتهم، ويؤتيهم ثواباً عظيماً وأجراً جزيلاً لا يشوبه من ولا كدر. كما أن الكفار الذين ييحدون ربوبيته بعد قيام الدلائل الواضحة على أنه الإله الواحد، ويكذبون بالقرآن الذي أنزله على خاتم رسله وأيده بالمعجزات الدالة على صدقه - قد أوعدهم بالعذاب الشديد في نار متأججة وقودها الناس والحجارة يُحلبون فيها: لا يموتون ولا يخرجون.

وهو جل وعلا متجاوز وعده وإيماده؛ فأى عاقل يمرض عن مرضاة مولاه، ويتعرض لمسخطه وشدة عقابه؟ انه لا يفعل ذلك إلا من ضل ضلالاً مبيناً.

(٩) قال الله تعالى:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْمُرُكُمْ
بِحَسَنٍ وَلَا يَنْهَى عَنِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ قَدْ هَدَى الْبَغْيَاءُ مِمَّنْ أَفْوَاهُهُنَّ وَمَا تَحْصِي
صُدُورُهُنَّ أَكْبَرُ. قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ، إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٥﴾
هَٰذَا نُمَّاةٌ أُولَآءِ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا
لَقَوْهُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَىٰ كُرِّ الْأُنَامِلِ مِنَ الْغَيْظِ.
قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ. إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٦﴾ إِن تَمْسَسْكُمْ
حَسَنَةٌ تَسُومُوهَا وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوهَا، وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا
لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا. إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١١٧﴾»

(من سورة آل عمران)

المفردات

بطانة : أصدقاء خُلصاء . من دونكم : من فيردينكم .
لا يالونكم خبالا : لا يقصرون في الشرو والأذى لكم .
ودواما عتم : أحبوا وقوعكم في الضرر والمشقة . بليت : ظهرت .
البغضاء : البغض والدواة . بينا الآيات : أظهرنا الدلالات الواضحة التي يتميز
بها العدو من الصديق . الكتاب كله : جميع الكتب المياوية .
خلوا : مضوا أو انفرد بعضهم ببعض . الأثامل : أطراف الأصابع .
الغيظ : الغضب . بليت الصدور : بما خفى في القلوب .
تسؤهم : تحزنهم . كيدهم : مكرهم . محيط : مطلع على كل أعمالهم .

الشرح

ينهى الله المؤمنين ويحذرهم أن يتخذوا لهم أصدقاء أو نصراء من فيردينهم :
يفضون إليهم بأسرارهم ، ويأتمنونهم على مرافقهم ، ويكفون إليهم أمورهم ،
وقد بين جل شأنه الأسباب التي من أجلها نهاهم فيما يأتي :

(١) أنهم لا يقصرون في أذى المؤمنين ، ولا يدعرون وسعا في كل ما يضرهم
ويضعف شأنهم ويضيع مصالحهم . ومهما يعملوا لا يخلصوا لهم في نصح ، ولا
يحرصوا على خير ، ولا يحفظوا سرا .

(٢) أنهم يُسرون من كل ما يصيب المؤمنين من ضرر ومكره ، ويعملون
لذلك ما استطاعوا .

(٣) أنهم لا يكفون ألسنتهم عن النيل من المؤمنين ، والخط من شأنهم ،
ولا ازدراء بكرامتهم .

(٤) أنهم يضمرون لهم كل سوء ، ويطوون صدورهم على الغيظ والحق ، ويتمزنون الفرصة للايقاع بهم والكيد لهم .

(٥) أنكم مهما تبذلوا لهم من حب ومودة فلن يقابلوكم إلا بالبغض والحقد ، ومع أنكم تُصدِّقون بكتبهم التي أنزلها الله على رسلهم فهم لا يصدقون بقرآنكم ولا بنبيكم .

(٦) أنهم منافقون يريدون لكم المسئلة واللين وربما أظهروا أنهم على دينكم ليخدعوكم ، ويعرفوا أسراركم ، ويأمنوا جانبكم ، حتى إذا ما خلا بعضهم إلى بعض حضوا أناملهم من الغيظ والكراهة لكم ، ودبروا لكم كل مكيدة .

(٧) إن نالكم خير من خصب ونصروا غنى جزئوا ، وجز ذلك في صدورهم ، وإن أصابكم شر من خبط أو فقر أو هزيمة فرحوا واعتبطوا .

فكيف بعد ذلك ترجون منهم النفع ، وتعتمدون عليهم في المهيم من شئونكم ؟ إن ابتغاء أخير منهم حيثئذ كابتغاء الماء من الحجر الأصم ، والاستعانة بهم لا تنمر إلا الفناء والضعف .

ولقد حدثنا التاريخ — وهو أبو العبر — أنه ما من أمة مسلمة اعتمدت على غير أبناء ملتها ، وولت أمورها إلى من يخالفها في الدين إلا أصابها الذل والهوان ، ولازمها التآخر والانحطاط ، وسالفتها الخيبة والتدهور المأساوي والأدبي ، وذهبت قوتها ، واستثرفت ثروتها ، وتسربت أموالها ومرافقها الطبيعية والصناعية والتجارية إلى غير أهلها ، ولا تلبث أن تضمحل وتفتى في غيرها ، وتصبح بمثابة مادة تقوى سواها .

فيجب علينا أن نعتمد في تدبير أمورنا على أنفسنا ، وألا نستعين إلا بأهل ديننا ، يسرهم يسرنا ورخاؤنا ويُفرحهم عزنا ونصرنا وقوتنا ، ويخلصون لنا في النصيحة والإرشاد ، ويحجبونا ^{مستور} مواقع الزلل والضعف . كما يجب علينا أن نصبر على محالدة

أعدائنا ، ونتقى الله في جميع أحوالنا وأوقاتنا . إننا إذا فعلنا ذلك جنبنا الظفر والعزة ، وحفظنا الله من كل مكروه ، ورد كيد أعدائنا في نحورهم ، فأتوا غيظا وحسرة وكدا .

(١٠) قال الله تعالى :

«يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ . إِنْ أَتَقَيْتِنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٦٥﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ، وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٦٦﴾»
(من سورة الأحزاب)

المفردات

اتقيتن : خفتن الله تعالى . لا تخضعن بالقول : لا يكن كلامكن ليثا فيه ريبة .
مرض : طمع وجور . قولا معروفا : كلاما حسنا بعيدا عن الشبهة .
قرن : الزمن . لا تبرجن : لا تظهرين عاصكن وزيفكن للرجال .
الجاهلية الأولى : ما كان عليه الناس قبل الإسلام :
الرجس : المصيبة وما يلوث الشرف .

الشرح

إذا عظم شأن إنسان وارتقت منزلته وجب أن يكون سامي الخلق ، حميد الخصال لا تقع العين منه إلا على كمال ورق ، وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم لسن كسائر النساء ، بل قد حزن شرف الاتصال به ، ونزل الوحي عليه في بيوتهن ، وفيهن

الكثير من أحكام الدين ؛ فهن أفضل النساء ، ولذا كن أمهات المؤمنين ، فيجب أن يكن في قولن وفعلن القدوة الحسنة ، والمثل الأعلى للكارم الصفات ، ومحاسن الآداب . وقد أزل الله في شأنهن هذه الآيات ، لإرشادنا إلى أن يتحلىن به ، وتعلينا لغيرهن . فمن ذلك :

(١) أن يكون كلامهن بعيدا عما يوجب الشبهة والريبة ، لئلا يطمع فيهن ذؤو النفوس الخبيثة ، والأخلاق السيئة ، وأن يكون حديثهن حسنا ، لا جفوة فيه ولا خلطة .

(٢) أن يلزمن بيوتهن ، فلا يخرجن إلا الحاجة ماسة كالحج ، أو زيارة الوالدين ، أو عيادة المرضى من أقاربهن في حشمة ووقار ، ويمتنعن عن غشيان الأسواق ، وبيوت الناس .

(٣) أن يحتشمن فلا يبدن زينتهن ومحاسنهن للرجال ، كما كان يفعل النساء في الجاهلية قبل الإسلام ؛ منعا لما يترتب على ذلك من المضار والمفاسد ، وحفظا لوقارهن واحترامهن في القلوب .

(٤) أن يداومن على الطاعات ، فيؤدين الصلاة في أوقاتها ، ويؤتين الزكاة لمستحقها ، ويلتزمين أوامر الله جل شأنه ، ويمتنعن نواهيه ، ويحافظن على ما تلقينته عن الرسول ؛ لأن سائر النساء يقلدنهن في أفعالهن ، ويترسمن خطأهن ، ولأن الله يريد أن يحول بنهن وبين ما ينقص قدرهن ، أو يحقر أمرهن ، وأن يطهرهن مما يندس شرفهن .

(٥) أن يكثرن من تلاوة القرآن الكريم ، والتدبر في معانيه ، وما اشتمل عليه من حكم وآداب وأخلاق ، وما تلقينته عن رسول الله ، فيعملن به ، ليزدن كمالا على كمال ، ويقبنا على يقين ، والله سبحانه لطيف بعباده في قضائه ، خير بما يصنمون

الأحاديث النبوية الشريفة

(١) قال صلى الله عليه وسلم :

”إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ“ .

المفردات

أقاموا عليه الحد : عاقبوه .

الشرح

من القضايا المسألة أن انتشار الجرائم في الأمة ، وكثرة الموفقات والمنكرات مما يعوق تقدمها ؛ لأنه يؤدي بكثير من الأرواح ، ويحير الأشرار على التعدي على الأمنين وسلب أموالهم . ومن وسائل العلاج لهذه الحال معاقبة الجاني والضرب على يده ؛ كي يمتنع عن معاودة ما كان منه ، ويترجم غيره ممن تحدته نفسه بالإخلال بأمن الناس وطمانيتهم . ومن شر الجرائم السرقة ، وقد جعل الله لها عقوبة قاسية تناسب فداحة ضررها ، وتقضي على جرئيتها ، وهي قطع يد السارق ، ذلك لأنه إذا لم يعاقب بما يزرجه ويكف غيره امتدت أيدي الماطلين ونوى البطالة إلى أموال أولى الجسد والعمل التي اكتسبوها بجهدهم وكدهم وادخروها لحاجاتهم ، فلا يطمئن أحد على ماله ولا يسعى ويجد لإنماء ثروته وترويج تجارتها . وكذلك ينجح الأمن وتزدق الأرواح ، لأن الإنسان إذا وجد من يدينه إلى أمواله ويأخذها بنير حق هب للدفاع عنها ، واستعمل كل وسيلة لحفظها ، ورد من يريد أخذها ولو بالقوة فيُفَضَّى ذلك إلى إراقة الدماء ، هذا إلى أن التهاون في عقوبة السارق يؤدي إلى كثرة اللصوص واستهتارهم بمراعاة حقوق غيرهم ، فيكف

العلمون المجدون عن العمل ، ويتنظمون في سلك أولى البطالة والكسل ؛ فتتعد الأمة عن النهوض بمحاجات أبنائها ، ويصير اليسير من أمرها عسيرا ، وذلك هدم لبناء المدنية ، وتقويض لدعائم السعادة .

ولما كان الدين الإسلامى دين مساواة : لا يمتاز فيه الشريف عن الوضع ، بل كل الناس أمام أوامره ونواهيه سواء — وجب تنفيذ أحكامه على الجميع : لا يعنى منها عظيم ولا شريف .

وفى هذا الحديث يبين الرسول أن من أسباب هلاك الأمم ومصرعة فئاتها أن يُسَاقِ الأشراف وازدوا وذو الجاه والحسب ، ويعفوا من العقوبة إذا ما ارتكبوا جريمة ، وأن يعاقب الضعيف الذى لا جاء يحميه ، ولا عصية تؤويه ؛ لأن هذه التفرقة بين الأفراد فى المعاملة تثير حقد العامة ، وتبعث كل من العداء فى صدورهم ، فيثورون ويخرجون على أول الأمر منهم ، وينشرون الاضطرابات فى البلاد ، ولا يثوبون إلا وقد ملأوا البلاد فزعا ، وأتوا على الأخضر واليابس ؛ ولذا ورد فى تكملة هذا الحديث ما يأتى : والذى نسمى بيده لو كانت فاطمة بنت عبد لقطعت يدها .

(٢) قال صلى الله عليه وسلم :

” كُلُّكُمْ رَايَ ، وكلكم مسئولٌ عن رَعِيَّتِهِ : فالإمامُ رايَ وهو مسئولٌ عن رَعِيَّتِهِ ، والرجلُ رايَ فى أهله وهو مسئولٌ عن رَعِيَّتِهِ ، والمرأةُ رايَةٌ فى بيت زوجها وهى مسئولةٌ عن رَعِيَّتِهَا ، والخدمُ رايَ فى مال سيده وهو مسئولٌ عن رَعِيَّتِهِ ، والرجلُ رايَ فى مال أبيه وهو مسئولٌ عن رَعِيَّتِهِ ، فكلكم رايَ وكلكم مسئولٌ عن رَعِيَّتِهِ “ .

المفردات

راع : حافظ ومؤتمن . رعيته : ما عهد إليه حفظه ورعايته .

الشرح

اقتضت شئون الحياة أن يكون كل إنسان مديرا وراعيا لأمر من الأمور ، فهو مطالب بحفظه والقيام به ، فإن قام بما وجب عليه كان له من الله أجر كبير ، وكان لعمله أثر في الأمة خطير ، وإن قصر وخان استحق العقاب الشديد ، ولئن فاته في الدنيا فإن عقاب الله في الآخرة له بالمرصا .

فكل من الإمام والوالى والمملك راع ومؤتمن على أهل مملكته : ينشر العدل فيهم ، ويؤمنهم على أرواحهم وأموالهم ، ويحرص على حقوقهم ، ويدافع عنهم ، ويرقى شئونهم ، ويبنى موارد ثرواتهم ، ومسئوليته في ذلك خطيرة ، وبقدر ما في يده من مصالحهم تكون رعايته ومحاسبته .

والزوج راع في أسرته : يعلم أولاده ويثقفهم ، ويتفقد أمور إخوته وأخواته ، وزوجه وخدمه ، فيأخذهم بأداب الدين ومكارم الأخلاق ، ويصنعهم مواطن الرية ، ويكون لهم عينا يقظة لا تغفل عن شيء من أمورهم ، وقلبا رحيا يظلمهم بشفقته وحنوه ، ورئيسا مادلا بينهم يجرى مصالحهم ، وينفق عليهم مما آتاه الله ، سالكا في ذلك سبيل الاقتصاد ، لا مبدرا ولا بخيلا .

والمرأة أمينة حفيظة على ما في بيت زوجها من أولاد ومتاع وخدم ومال وصر : تقوم بتربية الأولاد التربية الصالحة ، وتكون لهم القدوة الحسنة ، وتحافظ على متاع زوجها وماله فلا تسرف فيه ولا تهان في حفظه ، وتصون سره فلا تطلع عليه أحدا ، وتحرص على كرامته وشرفه أن ينالها دنس أوروبية ، وتراقب الخدم وما يباشرون من أعمال ، فإنها إن فعلت ذلك حققت بيتها وبنيها وزوجها بظلال من السعادة والنعيم والهناء ، وإن توانت في حراستها وشغلت ملاذها ورغباتها

وزيتها وأهوائها — أفسدت بيتها وجعلت منه مباءة سوء فساد ، وأصبح من فيه وما فيه نبأ للندور والضبايع .

والخادم أمين في مال سيده : يجب عليه أن يرضاه كما يرضى ماله الخاص به ، فينمي بما يستطيع ، ويحفظه من التلف ؛ لأن منه يتناول أجره ويطعم ويشرب ، فالأمانة تقتضيه أن يكون عليه رقيا ، وفي سبيل تنمية مجدا دوبا .

وكذلك الولد مؤتمن على مال أبيه : يحفظه ويثمره ويدبره بالصدق والأمانة ، ولا يخونه ولا يسرقه ، ولا يكذب في حسابه ؛ لأن مال أبيه ماله ، وإليه ماله . والله محاسبه على ما يكون منه إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر .

وكلنا راع وكلنا مسئول عن رعيته على حسب حاله الاجتماعية وشأنه في الحياة ؛ فالعمدة في قريته ، والمأمور في مركزه ، والنائب في دائرته ، والرئيس في ديوانه ، والناظر في مدرسته ، والمدرس بين تلاميذه ، والعامل في عمله ، والزارع في مزرعته ، والتاجر في متجره ، كل أولئك مسئول عما هو في ولايته ، وبقدر ما يكون من حرص كل على رعيته يكون رقى الأمة وسعادة أفرادها .

فالحديث يحثنا على القيام بالواجبات ، والإحسان في الأعمال ، والمحافظة على ما تحت أيدينا وما وكل إلينا من أمور وأعمال .

* *

(٣) قال النساء للنبي صلى الله عليه وسلم :

غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرَّجَالَ ، فَأَجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ ، فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لَقِيْنَهُ فِيهِ ، فَوَعِظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ ، فَكَانَ فِيهَا قَالَ لهنَّ : ” مَا فِئَكُنَّ امْرَأَةٌ تُقَدِّمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ “ .

قَالَتِ امْرَأَةٌ : وَاثْنَيْنِ ! قَالَ : ” وَاثْنَيْنِ “ .

المفردات

عَلَيْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالُ : اختصوا بك دوننا ، فلا نستطيع الاسترشاد منك .
حجاباً : سترًا ووقاية .

الشرح

طلب العلم واجب على كل مسلم ومسلمة ، ومعرفة الحلال والحرام ، وما يجوز وما لا يجوز من أسباب رقى الرجل والمرأة . وهؤلاء بعض نساء المؤمنين طلبن من النبي صلى الله عليه وسلم أن يخصص لهن يوما يجتمعن فيه إليه ؛ ليعلمهن أحكام الدين ، ويرشدهن إلى محاسن الأخلاق ، وما يقربهن إلى الله ؛ لأنهن لا يستطعن الجلوس في مجالس الرجال لكثرة حيائهن ، ولأن من الأحكام الشرعية ما يختص بهن ؛ فيحول وجود الرجال الأجانب دون الاستفهام عنه ، فخصص الرسول بيوم أرشدهن فيه ، وعلمهن ما تحتاج إليه المرأة لتسعد في بيتها ، ويسعد معها أبناؤها وزوجها : من وجوب الصدق ، والقيام بحقوق الزوج ، وحفظ السر ، وصيانة الشرف . وكان مما قال لهن : إن من رزقت ثلاثة أولاد ، فربتهم وأحسنتم تربيتهم ، ثم ماتوا صغاراً ، فصبرت واحتسبتهم عند الله ، ورضيت بقضائه — فإن الله يجعلهم وقاية لها من النار ، ويكرمها على حسب عملها ويحيل صبرها . فقالت امرأة : وهل لمن قدمت ولدين من أولادها تلك الكرامة ؟ قال عليه السلام : نعم لمن قدمت اثنين مثل ذلك ؛ لأن الشفقة على الصغير أشد ، والرحمة له أوفر ، والصبر على فقد من قوة اليقين بالله ، وعلامات الرضاء بالقضاء . ويؤخذ من الحديث شغف نساء المؤمنين بتعلم الدين ، وغلبة الحياء عليهن من مخالطة الرجال ، ووجوب الصبر على المصيبة في الولد ؛ لما في ذلك من جزل الأجر ، فضلاً على أن الجزع لا يرد قضاء ، ولا يعوض فاقدًا .

(٤) قال صلى الله عليه وسلم :

”لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَّتِهِ فِي الْحَقِّ ، وَآخَرَ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا“

المفردات

الحسد : تَمَنَّى زوال نعمة الغير، والمراد به هنا تمنى أن يكون لك من الخير مثل ما لغيرك دون أن يزول ذلك عنه ، وهذا ما يسمى (التبطة) .

هلكته : إضاقه . حكمة : صواباً في الرأي والقول .

الشرح

يختلف تقدير الناس لأسباب السعادة ، ونظروهم إلى ما يرقى شأن الإنسان ويعمل قدره ، فيتنافسون في تحصيل ما يستطيعون من ذلك ، ويحتمد كل أن ينال منه الحظ الأوفر ، والنصيب الأعظم ، وقد يجر ذلك إلى أن يحسد بعضهم بعضاً على ما منحهم الله من مزيد فضل ، ويسعى في زواله عنهم بوشاية أو عمل . وقد بين الحديث أن هناك خلتين هما الجديرتان بأن يتسابق الناس إلى التحلّي بهما ، وبمقدار ما ينال الإنسان منهما يكون فضله ومزله وحظه من السعادة .

فالحلّة الأولى : أن يكون الرجل واسع الثراء ، غزير المال ، فلا يخجل به على قومه ، ولا يكثر على نفسه ، ولا يسرف فيه ذات اليمين وذات الشمال ؛ يتنقى به الجاه الزائف والرياء والشهرة . وإنما يتوخى به سبيل البر والإنسانية ، والعزة لقومه وبلاده ، وصلة رحمه ، فيخفف به ويلات المكروبين ، وينفخ عن البائسين والمحتاجين ، ويواسي به اليتامى والمساكين ، ويبذله في سبيل الحق والشرف .

والحلّة الثانية : أن يكون قد وهب له الله سداداً في الرأي ، وصواباً في القول والعمل ، وتوفيقاً وبصراً بمعرفة حقائق الأمور ؛ فلا يقول قولاً إلا وقد وافق الحق

والعدل ، ولا يرى رأيا إلا وهو من الحكمة والأصالة . ثم أفاض على الناس من هداه وكَل عقله ، وعلمهم فكان فيهم السَّلم الأوحد ، والإمام الثقة ، يرجعون إليه في مشكلاتهم ، وينتهون عند إرشاده ، إذا قال فقولهُ الفصل ، وإذا حكم فلا مرد لحكمه .

فمن أراد الغبطة والحسد فليغبط من اتصف بهاتين الصفتين ، فهما بُمَّاع كل خير ، ومِيع كل سعادة حقيقية : تَمَرُّف المحبة والألفة ، وتكسبان حسن الأعدوة ، ووافر الثناء والحمد .



(هـ) قال صلى الله عليه وسلم :

” من دعا إلى هُدًى كان له من الأجرِ مثلُ أُجورِ من اتَّبعه
لا يَنْقُصُ ذلك من أُجورِهِمْ شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالةٍ كان عليه
من الإثمِ مثلُ آثامِ من اتَّبعه لا يَنْقُصُ من آثامِهِمْ شيئاً “ :

المفردات

هدى : رشاد وإصلاح وسلامة إيمان .

ضلالة : زيغ وفساد عقيدة .

الإثم : اللنب الذى يقتضى العقاب .

الشرح

يهب الله سبحانه لبعض الناس نورَ بصيرة ، وصفاء عقيدة ، وقوة فطنة ، وسلامة إيمان ؛ فيكون الواحد منهم نبراساً يضيء حلك الشبهات ، ويزيل عن العقول رُبَّ الشك والارتياب ، ويجلاء يصفى القرائع المكسودة ، ويتولى إرشاد

الناس إلى سبل صلاحهم ، وكشف ما عساه يخفى عليهم من أمور دينهم ، أو يستعصى فهمه من أسرار شريعتهم ، أو كالماء العذب صادف أرضاً خصبة أُلقي فيها بذر طيب ، فلا يلبث أن يأتي باطيب الثمرات ، وأشهى الجَنَى : من نفوس قد ظهرت من دنس الإلحاد ، وعقائده قد صفت من كدر الريب والزيف ، فازاحمها بسلامة العقيدة وطهارة الطويّة ، فتجّوا واستحقوا من الله ثوابهم كاملاً ، وكان له من الثواب عند الغنى الكريم مثلُ ثواب من اتبعه لا ينقص ذلك شيئاً من ثوابهم ، ولا غرو ؛ فإنهم ما نالوا ذلك إلا بفضل هذا المرشد الهادى ، وما وصلوا إلى النجاة إلا بسببه .

كما يتلى بعضاً من الناس بفساد العقل ، ومخفف الرأى وسقم اليقين ، فيختلط عليهم الصواب ، ويمسجهم الوصول إلى الحق ، فيتخطبون في ظلمات الضلالة ويهيمون في وادى الشرك ، ويظنون أنهم أولو رأى محترم ، وعقل راجح ، ومذهب صادق ، فيجتهدون في ترويح باطلهم ، وتحسين زائف قولهم ، ويدعُونَ ضعاف العقول إلى اعتناق مبادئهم ، فلا يعدمون قلة هزيلة يقتنصونها ، ولا يزولون بها حتى يردوها عن فطرتها السليمة إلى وعثاء التخطيط والحيرة فتتردى في مهاوى الملكة ، وتبوء في الآخرة بسوء العقبي ؛ فهذه الفئة الضالة تستحق من الله القوى العزيز عذاباً عظيماً بقدر عقاب من أفسدت عقيدتهم ، وأضلت صوابهم .

فليق الله أولئك الذين يتررون بقول السُّذَج من الأبرياء ، ويدعونهم إلى بدع وأباطيل يُلبسونها ثوب الحق المهلهل الذى لا يُخفى ما وراءه ، ولا تلبث أن تنكشف للناس سوءاتهم . وليراقبوا على الكبير المتكبر الجبار ، فإن نار جهنم قد أعدت لهم وبئس المصير .

(٦) قال عليه الصلاة والسلام :

” السَّمْعُ والطَّاعَةُ حَقٌّ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ . فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ
فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ “ .

الشرح

تقضى الشؤون العمرانية ، والنظم الدستورية أن يكون فى كل أمة ولاية وحكام
يتولون شئونها، ويصرون أمورها ، ويسرون دفة الحكم فيها، ويوجهون الأفراد
إلى ما فيه رفهم وإسعادهم ، فهذا الحديث يرشدهم إلى وجوب طاعة الأئمة والولاية
فما يضعون من نظم ، ويقررون من قواعد وأحكام ، كى يعرف كل واحد ما له
وما عليه ، فيؤدى ما عليه ويطلب ما له ، ومتى تحقق ذلك استطاع هؤلاء الحكام
أن يقوموا بأعباء الحكم خير قيام ، ويتفروا للعمل المنتج للرفعة ، ويتضافر
الجميع على ما يرق شأن الفرد والأمة، وينصرف كل واحد إلى عمله مطمئنا آمنا على
نفسه وماله وسائر حقوقه ، فتستفاد العلوم ، ويحْدَقُ الفنون ، وتنتشر الصناعات
ويم الأمن والعدل ، وتطمئن القلوب إلى احترام الحقوق والتزول على أحكام
القوانين ، فإذا وضعت قوانين مالية وجب على جميع الأفراد احترامها وتنفيذها ،
وإذا شرعت نظم زراعية أو صناعية أو عسكرية أو صحية خضع كلُّ لها بحيث
لا يباح لأحد التمرد عليها ، ولا يسوغ لكائن عصيانها ، وإلا كانت الفوضى ،
واختل النظام ، واضطرب جبل الأمن ، وانتشر الظلم والفساد، واختلت أسباب
الحياة .

ولقد قال الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَوَلِىَ الْأَمْرِ

مِنْكُمْ ﴾

كل ذلك متى كانت تلك الأوامر والقوانين في حدود الشرع والحق والعادل ، أما إذا قُصِدَ بها تحقيق ظلم ، أو تلاعب بمصالح الأمة فلا تلزم طاعتها ، ويجب بذل النصيحة لمن أصدرها ، وإظهار ما فيها من سيئات ، والحيولة دون تنفيذها بالطرق المشروعة ، والموعظة الحسنة ، وهناك المجالس النبائية وصفحات الصحف وما إلى ذلك .

ولقد قال عمر رضي الله عنه : ” لا خير فيكم ما لم تقولوا ، ولا خير في ما لم أسمع “ وإن في حسن سياسة الناصحين ما يكفل رجوع من حاد إلى الحق والصواب ، وسلوكه السبيل السوي . وبهذا تستقيم الأمور ، وتصلح الشئون ، كما أن من الخير للولاة وأولى الأمر أن يستمعوا لنصح المخلصين ، ويصنفوا إلى إرشاد المرشدين ؛ لأن في ذلك تبصرة بعيوبهم ، وصلاحة لهم ، ولا يمكنهم أن يصلحوا رعيتهم وهم فاسدون ، أو يرشدوهم وهم غاؤون ، وهم مكان الروح من الجسد : لا حياة له إلا بها ، ولا صلاح له إلا بصلاحها .

(٧) (اسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ الْأَزْدِ عَلَى الصَّدَقَاتِ . فَلَمَّا رَجَعَ حَاسِبَهُ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أُهْدَى إِلَيَّ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَا بِالرَّجُلِ نَسْتَعْمِلُهُ عَلَى الْعَمَلِ مِمَّا وَلَّانَا اللَّهُ فَيَقُولُ : هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أُهْدَى إِلَيَّ . أَفَلَا قَعْدَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ فَيَنْظُرَ أَيُّهُدَى إِلَيْهِ أَمْ لَا ؟ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا نَسْتَعْمِلُ رَجُلًا عَلَى الْعَمَلِ مِمَّا وَلَّانَا اللَّهُ فَيَغْلُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ : إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رِغَاءٌ ، وَإِنْ كَانَ بَقَرَةً لَهَا خُورٌ ، وَإِنْ كَانَ شَاةً تَتَعَرَّ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ : اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ ؟ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ ؟ قَالَهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا “ .

المفردات

الْأَزْدُ : إحدى قبائل العرب . على الصدقات : يجمع الصدقات من الأغنياء .
فَيْقُلْ : يُخَيِّنِي لِنَفْسِهِ . الرُّغَاءُ : صوت البعير . الخَوَارُ : صوت البقر . تَبِعَهُ : تَصْبَحُ

الشرح

تقضى سياسة الدولة وحسن تصريف شؤون الرعية أن يتفقد الملوك والولاة أحوال
عما لهم ومرءوسيهم ، ليروا أقاموا بالعدل فيما عهد إليهم ، أم ظالموا من تحت رياستهم ؟
وليكونوا ملهين بتصرفات هؤلاء العيال ، وما أخذوا وما أعطوا . وهذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يضرب لنا المثل في ذلك ، فقد ولَّى أحد المسلمين جمع الصدقات
وأواع الزكاة من الأغنياء ، فلما عاد من عمله حاسبه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن بعضه
خاص به قد أهدى إليه ، ولا يدخل فيها هو حق المسلمين ، فغضب النبي ، لأنه
رأى أحد ولاته قد اتخذ وظيفة وسيلة لجر مغم له ، وجعل منها طريقا لفناء
واستفادته ما لا يستحقه من هدايا تقدم إليه هي في الواقع رشاوى وأموال تعطى
له بدون مسوغ ، بحيث لو لم يقلد هذا العمل ما أُعطِيَ شيئا ، ووجد النبي أن هذا
التصرف المعى يفسد خطط السياسة الحكيمة ، ويُطِمَعُ العيال في أموال الناس ،
وينزهم بالخيانة والتهاون فيما وكل إليهم ، ويجعل همهم منصرفا إلى جمع المال
بأى طريق ، ويصرفهم عما قُوِّضَ إليهم ، ويجول بينهم وبين تحقيق العدالة بين
جميع الأفراد . فحذر المسلمين أن تمتد أيديهم إلى مال أحد ، أو يستشرف أحدهم إلى
ما في يد غيره ، أو يخنى لنفسه شيئا مما في عهدته بزعم أنه خاص به ، لأن من
يفعل ذلك يفضحه الله تعالى يوم القيامة على ملاء الأشهداء ، ويحمله ما أخفاه على
كفنيه ، حتى ينكشف سرُّه ، ويتشرب بين الخلائق إثمهُ ووزرُهُ .

فيجب على من ولى أمور المسلمين أن يُشرف على أعمال من تحت سلطته ،
ويقف على أحوالهم وتصرفاتهم ؛ فإن إهمالهم يحرمهم على السرقة والتزوير
والإختلاس وإرهاق الناس بالظلم ، فيضطرب الأمن ويختل النظام ، وتعم الفوضى
ولا تقوم بذلك الدولة قائمة . كما يجب على من ولى عملاً أن يكون أميناً ، بعيداً
عن الشبهات ما استطاع ، حريصاً على شرفه وحسن سمعته ، مراقباً ربه فيمن وكل
إليه أمورهم ؛ كي يحفظه الله من خزي الدنيا وفضيحة الآخرة .

(٨) قال عليه الصلاة والسلام :

” سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّهِ يَوْمٌ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ :
إِمَامٌ عَدْلٌ ، وَشَابُّ نَسَاءٍ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فِي خَلَاءٍ
فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسْجِدِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا
فِي اللَّهِ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ إِلَى نَفْسِهِ
فَقَالَ : إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ فَأَخْضَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ
شِمَالَهُ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ “

الشرح

اشتمل هذا الحديث على صفات سبعة من المؤمنين المخلصين ، قد وعد الله أن
يكلأهم يوم القيامة بحفظه ، ويحوطهم بعنايته ، وَيَقِيَهُمْ أَهْوَالَ السَّامَةِ وَعَذَابِ
الْآخِرَةِ .

فأولهم : حاكم تولى شئون المسلمين فساد بينهم بالعدل ، وأذاقهم حلاوة
الأمن ، وانتصف للظلم من الظالم ، فلم يخش ضعيف من جوره ، ولم يطمع
قوى في جاهه وسلطانه ، أخذ الناس بالحزم وسلوك الطريق المستقيم ، من غير

إفراط ولا تفريط ، وسوى بينهم في الحقوق والواجبات ، لا يحدى لديه التماق ولا التناق ، ولا يروج في سوقه الرياء والمداينة ، ولا يتقرب إليه إلا بالاخلاص في العمل ، حتى اطمأن كل واحد على نفسه وماله .

وثانيهم : شاب بكل قوته ، وتوافر نشاطه وجلده ، فراقب الله في سره وجهره ، ولازم عبادته ، لم تغلب الشهوة ، ولم تأمره دوافع الهوى والطيش .

وثالثهم : رجل خلا إلى نفسه فذكر جبروت ربه وبطشه بالعصاة والمذنبين ، ورحمته وإحسانه بالطائمين المخلصين ، فلم يدر من أى الفريقين يكون ، فاغرورت عيناه بالدموع ، طمعا في ثوابه وغفرانه ، ورهبة من عذابه وألم عقابه ، لا رياء ولا مخادعة أمام الناس ، بل عن شدة تأثر وصدق رهبة .

ورابعهم : من حبب الله إليه المساجد وعبادة مولاه ، فيسرع إليها متى حان وقت الصلاة ، لا يشغله عنها شئ مهما عظم شأنه ، فتراه دائم التضرع والخضوع لله جل و علا ، قد تجافى عن حب الدنيا وشهواتها وهى رأس كل خطيئة ، ففر منها إلى بيوت الله ومجتمع المسلمين ومتنط وحدهم والتاثم كلمتهم .

وخامسهم : رجلان تمكنت بينهما رباط المحبة الصادقة ، والمودة الخالصة من شوائب النفاق وابتغاء النفع ، لا يؤثر فيهما غنى ولا فقر ، ولا يزيدهما مرور الأيام إلا وثوقا وتاكدا ، سرهما في طاعة الله ، وجهرهما في مرضاته : لا يتناجان بمصيبة ، ولا يضمران منكرا ، ولا تسمى أقدامهما إلى فسق أو فجور ، يجتمعان برابطة الدين وجهه ، ويفترقان بالغيرة عليه والدفاع عنه ، لا لنرض زائل ، أو متاع من الدنيا قليل .

وسادسهم : رجل دُعى إلى معصية فأبى خوفا من قوة الله وشدة بطشه بالعصاة والفاسقين ، ولأنه لم يسلب الحياة حتى يجاهر الله بالمنكر .

وسايعهم : رجل آناه الله مالا فكان ينفق منه على ذوى الحاجات والمعوزين
يبتغى رضا الله ، وأداء ما عليه من الحقوق ، فهو بعيد عن المراماة وحسب الثناء
من الناس ، يكاد — لإخفائه الصدقة — لا تعلم شماله ما تُتفق يمينه ، وليس
من أولئك الذين لا يبذلون درهما إلا إذا دُقَّت لهم الطبول ، وأشاد الناس باسمهم ،
ولُقّبوا باللقاب التبجيل والتعظيم .

فهؤلاء السبعة قد بلغوا الذروة فى الإخلاص والتقوى وعلو الهمة ، فلا غرو أن
تكفل الله بحفظهم يوم الفرع الأكبر ، ومدّ عليهم جناح رحمته وظلال عنايته .



(٩) قال عليه الصلاة والسلام :

”لَعَنَّ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ ، وَالْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ
الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ“ .

المفردات

لعن الله فلانا : حرمه ثوابه ، وطرده من رحمته .

الشرح

جعل الله جلّت قدرته الإنسان صنفين : ذكرا وأنثى ، وجعل لكل صنف من
الخلق تركيب الأعضاء والصورة ما يتفق والعمل الذى يزاوله ، وما يناسب مهمته
فى الحياة ؛ ليسعد الجميع ، فجعل الرجل متين الأعضاء ، مقتول السواعد ، قوى الأطراف ،
ذا صبر وجلّد ، وقوة تفكير ، وطول أناة ، وصوت أجشّ ، ورأس صلب ؛
لأن مطالب الحياة وتكاليفها ، والعبء الملقّى على كتفيه منها يتطلب ذلك ؛ فهو
الذى يقود الجيوش ، ويحارب الأعداء ، ويمرث الأرض ويسقى الزرع ، ويمالّد

الخصوم ، ويتأخ عن الأهل والعشيرة ، ويجوب الأقطار والبلاد ابتغاء الرزق والبحث والكشف عن مجهول البقاع ، وذلك كله يتطلب خشونة الملمس وشهامة وشجاعة وجلداً .

وليس على المرأة قسط من ذلك ، بل لا يتعدى نصيبها في الحياة مزاوله شؤون المنزل وتربية الأولاد ، والقيام على أموال زوجها في منزلها بالرعاية والحفظ ، وما عسى أن تضطرها حالها الخاصة إلى ممارستها من بعض الصناعات الصغيرة ، ولذا لم يهب لها الله من القوى وتركيب الجسم ما وهب للرجل ؛ لأنها في غير حاجة إلى ذلك كله ، بل هي في حاجة إلى نوع من التجميل والزين لحفظ أنوثتها .

فمن مخالمة الفطرة أن يحاول كل صنف التمثل بأفراد الصنف الآخر ، ومن حاول ذلك باء بالخذلان فضلاً عما يلحقه من الهوان والمذلة .

فمن القبيح بالرجل أن يفضب بنانه ، أو يخضع بقوله ، ومن غير اللائق به أن يزجج حاجبيه ، أو يبالغ في ترجيل شعره وتصفيفه ، أو يتنق في مشيته ، أو يقلد النساء في منطقتن ولهجة كلامهن ، أو في تزيين أظفاره ووجهه وثيابه ؛ لأن ذلك يُرى بكرامة الرجال ، ويذهبُ بشرف الرجولة ، ولا يرضى به لنفسه رجل له شهامة ومروءة وكرامة .

كما أن من السجاجة أن تحاول امرأة التشبه بالرجال فتحاكيهم في منطقتهم ، أو ملبسهم ، أو مزاوله الأعمال التي تتطلب جهداً ومشقة واختلاطاً ؛ لأن ذلك يذهب بمعنى الأنوثة فيها ، ويجعلها مبتذلة مهينة ، ثم هي ليست بالائعة ما تحاول ؛ لأن طليعتها تأتي عليها الحاق بالرجل ، وتقعدها عن مجاراته وإدراكه في مضمار الحياة الذي أمده الله له .

لهذا كان ملعونا مطرودا من رحمة الله ، محروما من ثوابه وجنته من تشبه من بتشبه من الرجال بالنساء ، ومن تشبه من النساء بالرجال .

Bibliotheca Alexandrina



0402785